

شهرية
بجانبه مع العدد

مجلة إسلامية، ثقافية، شهرية
تصدر عن جماعة أنصار السنة الأحمدية

النور

مشروع
حفظ
السنة

عام جديد
والقدوة المفقودة

السنة الثالثة والثلاثون. العدد الأول. الحرم. ١٤٣٥ هـ. الثمن ١ جنيه

■ حاجة الأمة إلى الوحدة والتواصي بالحق

■ وجوب تفقد الزوجة حال زوجها

■ الصلاة خلف من لا يجيد قراءة الفاتحة

السلام عليكم

أمريكا والوجه القبيح !!

مع بداية عام هجرى جديد ما تزال الأمة الإسلامية تمر بمرحلة من التمزق والتفكك والتبعية وذنب الهوى والعجز عن الخروج من حالة التيه والتقليد !!

إن المسلمين مطالبون اليوم بتحديد المنطلق الصحيح في عملية التغيير التي تصبو إليها الأمة للخروج من هذا الواقع نحو غايتها المرجوة في مواجهة البجاجة الأمريكية التي كشفت عن وجهها القبيح عندما أصدرت قرارها الأخير والذي يكشف عن ما يكنه الغرب الأمريكيان الصهاينة للإسلام والمسلمين للوصول إلى المرحلة الثالثة بعد تفتيت السلطة، وتفتيت الوطن وتغييبه في العراق، والآن تفتيت الأسرة العراقية من خلال إلغاء سلطة الإحتلال للقانون ١٨٨ لسنة ١٩٧٧ للأحوال الشخصية في العراق.

وقانون الأحوال الشخصية الذي يستمد أحكامه من الشريعة الإسلامية الغراء، فقد يستطيع حاكم أن يلغى قانوناً أو يصدر قانوناً، أو يحل دستوراً كاملاً للبلاد، ولكن إلغاء قانون الأحوال الشخصية في العراق بقرار من السلطة إحتلال مؤشر على النية القبيحة المبينة لمحو وإبادة كل ما يتعلق بالإسلام أو يربط هذا البلد بالمسلمين .

فنحن في زمن تتداعى فيه الأمم علينا كما تتداعى الأكلة على قصعتها فماذا أنتم فاعلون؟
رئيس التحرير



بعد التوحيد

إسلامية. ثقافية. شهرية

المشرف العام

د. عبد الله شاكر

اللجنة العلمية

زكريا حسيني

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل



البريد الإلكتروني

Mgtawheed@hotmail.com
Gshatem@hotmail.com
Ashterakat@hotmail.com
www.altawhed.com
www.ELsonna.com

رئيس التحرير
التوزيع والاشتراكات
موقع الجلة على الإنترنت
موقع المركز العام

التحرير / ٨ شارع قوله - عابدين القاهرة

ت ٢٩٣٦٥١٧ - فاكس ٢٩٣٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات ت ٢٩١٥٤٥٦

مطابع (المنارة) التجارية. قلوب. مصر



صاحبة الامتياز

جمال عطا القراط

ثمن النسخة

مصر جنيه واحد ، السعودية ٦ ريالات ،
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب
دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، العراق ٧٥٠
فلساً ، قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني .

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٥ جنيهاً (بحالة بريدياً داخلية باسم
مجلة التوحيد - على مكتب بريدي عابدين) .
٢- في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودي أو ما يعادلها .
ترسل القهمة بحالة بئكية أو شيك . على بنك فيصل
الاسلامي - فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار
السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩٠) .



التوزيع الداخلي

مؤسسة الأهرام
وقرعة أنصار السنة المحمدية

في هذا العدد

- ١ الافتتاحية : مخلص الأمة الإسلامية . جمال المراكبي
- ٢ كلمة التحرير : رئيس التحرير
- ٣ باب التفسير : سورة التحريم . عبد العظيم بدوي
- ٤ باب السنة : وجوب تقصد الزوجة حال زوجها . زكريا حسيني
- ٥ منبر الصرمين : حاجة الأمة إلى الوحدة بالتواصي والحق . الشيخ/عبد الرحمن السديسي
- ٦ مشروع حفظ السنة : التحرير
- ٧ حديث الشهر : نماذج من هدي الرسول ﷺ في التربية . د/ عبدالله شاكور
- ٨ هل في الإسلام بدعة حسنة . معاوية محمد شيكل
- ٩ بطلان على الطلاق في الحيض . متولى البراجيلي
- ١٠ الاختلاف في الدين : للدكتور ابراهيم محمد البريكان
- ١١ القول السديد : عبدالرازق عبدالمحسن البدر
- ١٢ الواحة
- ١٣ واقع الأمة . محمد صفوت نور الدين
- ١٤ الإعلام بسير الأعلام . مجدى عرفات
- ١٥ ماذا يجب الله . عدنان الطرشة
- ١٦ ماذا يكره الله
- ١٧ مختارات من علوم القرآن : مصطفى البصراني
- ١٨ مفاهيم عقائدية : اسامة سليمان
- ١٩ أطفال المسلمين : جمال عبدالرحمن
- ٢٠ مكتبة المركز العام . علاء خضر
- ٢١ الثبات على الإيمان : عادل عبدالرحمن محمد
- ٢٢ أسئلة القراء عن الأحاديث : ابو اسحاق الحويني
- ٢٣ تحذير الداعية : على حشيش
- ٢٤ الفتاوى
- ٢٥ فتاوى ابن عثيمين
- ٢٦ الأخلاق : عاطف التاجوري
- ٢٧ عاشوراء تاريخياً وقضياً وديعاً : ابو بكر محمد الحنبلي
- ٢٨ ليتنى كنت معهم : محمد حسين يعقوب
- ٢٩ كيف نفهم العقيدة : محمود عبدالرازق
- ٣٠ عام جديد والقوة المفقودة : صلاح عبدالصمد

المركز العام : القاهرة - ٨ شارع قوته - عابدين

هاتف : ٢٩١٥٥٧٦ - ٢٩١٥٤٥٦

خصائص الأمة الإسلامية

بقلم / الرئيس العام



الحمد لله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله ولي الصالحين، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الصادق الوعد الأمين، صلوات ربي وسلامه عليه وعلى آله وصحبه ومن سار على طريقته وانتهج نهجه إلى يوم الدين وعلى رسل الله أجمعين... أما بعد:

[آل عمران: ١١٠]، وقال تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ (١١٣) يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْتُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيُجْتَنِبُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٤) وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١١٣-١١٥]، وقال سبحانه: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٩].

وهؤلاء هم الذين آمنوا بالله ورسوله من أهل الكتاب، وقد أخبر النبي ﷺ أنهم يؤتون أجرهم مرتين لأنهم آمنوا مرتين واستجابوا مرتين كما في الصحيح عن النبي ﷺ: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين»، فذكر منهم رجلاً من أهل الكتاب آمن وصدق بالنبي ﷺ.

هذه هي أمة الإسلام، أعظم الأمم في الدنيا والآخرة، مثلها في عداد الأمم كالثعرة السوداء في جلد الثور الأبيض، ومع هذا فهي في الذروة العالية: «إنكم توفون» - تتمون - سبعين أمة، أتم خيرها وأكرمها على الله، رواه الترمذي وابن ماجه وأحمد والحاكم.

إن أصابهم ما يحبون حمدوا الله وشكروا، وإن أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا، يعطيهم ربهم حليماً وعلماً من عنده سبحانه كما في الأثر الذي رواه أحمد والبخاري والطبراني، وهم أكثر الأمم استجابة وتلبية، فلم تكن أمة أكثر استجابة في الإسلام من هذه الأمة، فمن ثم قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾. ولهذه الأمة خصائص اختصها الله بها من بين الأمم، من هذه الخصائص ما هو في الدنيا،

فقد وصف الله المؤمنين بأنهم خير أمة أخرجت للناس، فقال عز وجل: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

فرفع الله قدر هذه الأمة وشرفها واصطفاهما على غيرها من الأمم، وجعلها خير أمة أخرجت للناس، ولم لا وهي أمة النبي الخاتم محمد ﷺ المبعوث رحمة للعالمين، فهي لم تترك هذا الفضل إلا بإيمانها بالله، ومتابعة الرسول ﷺ، وبالدعوة إلى الله والجهاد في سبيله، وبالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، كما ذكر الله عز وجل، ولا ينال هذا إلا من استجاب لله وللرسول كما قال تعالى في وصف الصحابة الذين خرجوا مع النبي ﷺ بعد غزوة أحد، فكان الرجل يتهادى بين الرجلين لما به من الجراح والآلام: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٢) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى الْبِلَادِ فَاوْلَئِكَ الْقَوْمُ الْمُحْسِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٧٢-١٧٤].

فبقدر الإيمان والاستجابة لله وللرسول تكون الخيرية لهذه الأمة، ولا يمكن أن تكون هذه الخيرية إلا لأمة الاستجابة.

أما أمة الدعوة ففيها المؤمن والكافر والمنافق واليهودي والنصاري وكل من بلغته دعوة النبي الخاتم منذ بعثته إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، ولا يكون لهؤلاء فضل ولا شرف ولا خيرية إلا بالإيمان والاستجابة، وقد قال تعالى في آية الخيرية: ﴿وَلَوْ أَمَّنْ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

ومنها ما هو في الآخرة، فمن هذه الخصائص في الدنيا:

١- أنها الأمة المجاهدة، شرع الله لها جهاد الكفار والمنافقين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأحل لها الغنائم، ولم تكن تحل لمن سبقها من الأمم، قال تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأنفال: ٦٩].

وقال النبي ﷺ: «أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلي». فذكر منها: «وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي». أمتفق عليه.

أما من قبلهم من الأمم فمن جاهد منهم في سبيل الله، لم يكن تحل لهم الغنائم، بل كانت تنزل عليهم نار فتحرقها كما في الصحيح.

٢- أنها الأمة المحفوظة من الهلاك والاستئصال، لا تهلك بسنة عامة، ولا يسلط الله عليها عدواً من غيرها، يستأصل شافتها، ولو اجتمع عليها كل أهل الأرض كما قال رسول الله ﷺ: «إن الله زوى لي الأرض فرايت مشارقها ومغاربها، وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها، وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض، وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة عامة، وأن لا يسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبجح بيضتهم، وإن ربي قال: يا محمد، إنني إذا قضيت قضاءً فإنه لا يرد، وإنني أعطيتك لأمرك أن لا أهلكهم بسنة عامة، وأن لا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم يسيبهم، ولو اجتمع عليهم من باقطارها، حتى يكون بعضهم يهلك بعضها، ويسبي بعضهم بعضاً». رواه مسلم.

٣- أنها لا تجتمع على ضلالة: فهذه الأمة تتقلب بين حالين: حال غزو وتمكين تجتمع فيه الأمة على الحق دون تفرق ولا تشرد، تعتصم بالله ودينه وشرعه وتجتمع على إمام واحد، تسمع له وتطيع وتجاهد في سبيل الله تحت لوائه فيبلغ ملكها مشارق الأرض ومغاربها ممثلة قول الله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾، وقد وقع هذا للأمة في صدر الإسلام في زمن الخلفاء الراشدين ومن بعدهم، وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول: «لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة كلهم من قريش». رواه مسلم.

وحال ضعف وفرقة وهوان بعدما أصاب الأمة ما أصاب الأمم قبلها من اختلاف وتفرق وتشردم ويؤخذ عن كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وهدي سلف الأمة، فتسلط عليها أعداؤها، وذلت بعد عن ولكنها مع هذا كله لم تترك الحق بالكلية، فهي

أمة التوحيد، لا تجتمع على باطل، بل يبقى فيها طائفة على الحق ظاهرين به لا يضرمهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك، وسوف ترجع الأمة إلى حال عزها تجاهد في سبيل الله وتجتمع على الحق حتى تقتل المسيح الدجال، وتقاتل اليهود، ويبارك الله في خراج الأرض، ثم يرسل الله ريحاً طيبة تقبض أرواح المؤمنين، فلا يبقى على الأرض إلا شرار الخلق، عليهم تقوم الساعة.

٤- ومن خصائص هذه الأمة أن الله تعالى رفع عنها الأصار والإغلال التي كانت على الأمم قبلها، فأحل لها كثيراً مما حرم على غيرها، ولم يجعل عليها من حرج ولا عنت ولا شدة، بل يسر وفرج، قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بَكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بَكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقال: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَضْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

قال تعالى: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، وقال: ﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨].

وقال النبي ﷺ: «إنني أرسلت بحنيفية سمحة، أرواه أحمد».

وقال: «لتعلم يهود أن في ديننا قسحة». وقال لرسله وسفرائه ودعاته: «يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا». قالها لمعاذ وأبي موسى حين بعثهما إلى اليمن [أرواه البخاري].

٥- ومن هذا التيسير أن جعل الله لهذه الأمة الأرض مسجداً وطهوراً، فقال النبي ﷺ: «أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلي». ذكر منها: «وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فإيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل».

٦- وتجاوز الله لهذه الأمة عن الخطأ والنسيان وعما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم.

قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به». [أمتفق عليه].

ولما نزل قول الله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤].

استند ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فجاجعوا إلى رسول الله ﷺ

وجثوا على الركب، وقالوا: يا رسول الله، كُفْنَا من الأعمال ما نطيق، وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها. فقال النبي ﷺ: «فريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين قبلكم سمعنا وعصينا» ولكن قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير». فلما قالوا وذلت بها السنتهم، أنزل الله التخفيف في قوله تعالى: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ فنسختها. رواه أحمد ومسلم.

٧- واختص الله هذه الأمة بأن جعل الله صفوفها في الصلاة كصفوف الملائكة، فقال النبي ﷺ لأصحابه: «ألا تصفون كصفوف الملائكة عند ربها». قالوا: وكيف تصف الملائكة عند ربها؟ قال: يتمون الصفوف ويتراضون في الصف. [رواه مسلم].

٨- ومن خصائص هذه الأمة: يوم الجمعة، خير يوم طلعت فيه الشمس اختلفت فيه الأمم قبلنا، فهدانا الله إليه. قال رسول الله ﷺ: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا، ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه، فهدانا الله، فالناس لنا فيه تبع، اليهود غداً، والنصارى بعد غد». [متفق عليه].

٩- وفضل الله هذه الأمة فجعلها من الشهداء في الدنيا والآخرة، أما في الدنيا؛ فلقول النبي ﷺ: «أنتم شهداء الله في الأرض». ففي الصحيحين عن أنس قال: مرت جنازة فأثني عليها خيراً، فقال النبي ﷺ: «وجبت». ومُرَّ بجنازة فأثني عليها شراً فقال النبي ﷺ: «وجبت». فسأل عمر النبي ﷺ عن هذا فقال: «من أثنيتم عليه خيراً وجبت له الجنة، ومن أثنيتم عليه شراً وجبت له النار، أنتم شهداء الله في الأرض».

وأما في الآخرة فلقول الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

وفي الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «يُدْعَى توح يوم القيامة فيقول: لبيك وسعديك يا رب، فيقول: هل بلغت؟ فيقول: نعم، فيقال لأمته: هل بلغكم؟ فيقولون: لا. فيقول الله: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمته، فيشهدون أنه قد بلغ، وهذا قول الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ

شَهِيدًا﴾.

ومن هذه الخصائص ما اختص الله به هذه الأمة في الآخرة فضلاً عن أنهم الشهداء على الناس يوم القيامة، فهم الآخرون السابقون والغر المحجلون، أول من يجيز الصراط وأول من يدخل الجنة وهم أكثر أهل الجنة.

ففي الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «أما ترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة». فكبر الصحابة، فقال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة».

وقد حقق الله رجاء نبيه ﷺ وأعطاه فوق ما يرجو، فقال النبي ﷺ: «أهل الجنة عشرون ومائة صف، ثمانون منها من هذه الأمة». [رواه الترمذي].

ولا يقال هذا الخير إلا من حقق التوحيد وتابع النبي ﷺ، أما أهل البدع والضلال فلا نصيب لهم في هذا الخير إلا بقدر قربهم من الحق ومتابعتهم للسنة، بل يُزادون عن حوض النبي ﷺ ولا يخلو زمان من متبع للحق ناصر للسنة؛ لقول النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم، حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك».

فأهل الحق والطائفة الناجية هم المتمسكون بما كان عليه النبي ﷺ في العقيدة والعبادة والأخلاق والمعاملة، ففي العقيدة يتمسكون بما دل عليه كتاب الله وسنة نبيه ﷺ من التوحيد الخالص في الوهية الله عز وجل وربوبيته وأسمائه وصفاته، وما كان عليه سلف الأمة من أصحاب النبي ﷺ وخاصة الخلفاء الراشدين ومن تابعهم بإحسان، ويهجرون مسالك أهل البدع ومناهجهم التي فرقوا بها أهل الدين وجعلوهم شيعاً.

وفي العبادة يتمسكون بما كان عليه النبي ﷺ في العبادات في أجناسها وصفاتها وقدرها وزمنها ومكانها دون أدنى ابتداع في الدين. وفي الأخلاق يتمسكون بما كان عليه النبي ﷺ من رفق ولين وخلق عظيم. وفي المعاملات يتمسكون بالحلال البين ويتعاملون بالصدق والنصح لأئمة المسلمين وعامتهم.

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين اصطفى والصلاة
والسلام على نبينا محمد عبد الله ورسوله وعلى آله وصحبه
أجمعين. وبعد:

فتستقبل الأمة الإسلامية عامًا هجريًا جديدًا... وجسدها
الإسلامي مصاب بجراحات كثيرة، فالطعنات تكال للمسلمين في
كل مكان، وكراهية الغرب المتوارثة للإسلام والمسلمين عميقة
ومتأصلة وهي ترجع إلى القرن السابع الميلادي الذي حرر فيه
الإسلام العرب من قهر الاستعمار الروماني، وقد ذكر الرئيس
الأمريكي السابق نيكسون في كتابه «الفرصة السيئة»: أن عدا
الغرب للمسلمين هو الأمر الأكثر شيوعًا والأسوأ صورة لدى
الشعب الأمريكي، إذ ينظر الأمريكيون إلى المسلمين على أنهم
شعوب غير متحضرة وعنفيون ودمويون، ويؤكد على أنه لا
توجد صورة أسوأ في ذهن المواطن الأمريكي وضميره من صورة
العالم الإسلامي، والحملة على الحجاب في فرنسا وألمانيا ما
زالت ماثلة أمام أعيننا لتؤكد حقد الغرب ضد الإسلام والمسلمين
وكراهيتهم وعنصريتهم!!

إن الناظر بعين الإنصاف والبصيرة يعلم أن ما أصاب
المسلمين إنما هو من جراء أنفسهم وذنوبهم كما قال تعالى:
﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾،
وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَىٰ
هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

كيان الأمة مستمد من روح الدين الإسلامي

وعلى الأمة الإسلامية أن تجعل لنفسها وجودًا وكيانًا مستقلين،
مستمدتين من روح الدين الإسلامي، وأن تكون معلنة عن هويتها متميزة
عن غيرها في كل ما ينبغي أن تتميز به من الأخلاق والآداب والمعاملات
لتبقى أمة بارزة مرموقة لا تابعة لغيرها منحدر في تقليد من سواها،
ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، فالتاريخ اليومي يبدأ من
غروب الشمس والشهري يبدأ من الهلال، والسنوي يبدأ من الهجرة،
هذا ما جرى عليه المسلمون وعملوا به، واعتبره الفقهاء في كتبهم في
حلول آجال الديون وغيرها. قال تعالى: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلِ نَسْلَخُ مِنْهُ
النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مِظْلَمُونَ * وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ
الْعَلِيمِ * وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ * لَا الشَّمْسُ
يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ
يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٣٧-٤٠].

كلمة التحرير

بقلم

رئيس التحرير

عام
جديد
وأمة
جريئة

الأمة الإسلامية بين منعطفين

تقف الأمة على طرف قنطرة نُوشك أن نعبّرها، لتستقر أقدامنا على طرف قنطرة أخرى نستقبلها، مودعين موسماً كاملاً أودعنا فيه ما شاء الله أن نودع من أعمال، فخرائن بعضها ملئت بما هو له، وخزائن البعض ملئت بما هو عليه، ومن الناس من جمع بين ما له وما عليه، مستقبليين عاماً جديداً.

نستقبل عاماً جديداً والألم والحزن يعتصر كل مسلم، مثلما اعتصر الألم العالم النووي الباكستاني البارز «البروفيسير عبد القدير خان» الملقب بابي القنبلة النووية الإسلامية، حينما وقف على شاشة التلفاز أمام العالم أجمع ليعلن مسئوليته عن تسريب أسرار صناعة القنبلة النووية إلى كل من ليبيا وإيران وهما دولتان إسلاميتان، طالباً الصفح والعفو ليكون خان وزملاؤه ضحايا المؤامرة التي تمارسها كثير من الأنظمة السياسية حينما تضع أفضل الناس تحت أقدامها حتى تنجو.

ومن خلال متابعة تصريحات المسؤولين في الوكالة الدولية للطاقة النووية يتضح أن بعض الأنظمة قد كشفت أسرار كل من تعاون معها في مجال تطوير برامجها النووية أو على الأصح باعتهم بثمن بخس.

ومن المؤكد أن عبد القدير خان وزملاءه الذين مدوا يد العون لهذه الأنظمة قد دفعوا في النهاية ثمن ممارستهم التي من المستحيل أن يكون قد تم دعمها دون علم المؤسسة العسكرية الباكستانية لا سيما أن خان ليس رجلاً حر الحركة، بل إنه يتحرك دائماً تحت الحراسة، ورغم إعلان رئيس المخابرات المركزية الأمريكية «سي. أي. إيه» جورج تينت يوم الخميس الماضي أنهم قد تمكنوا من اختراق شبكة خان وزملائه قبل سنوات إلا أن هذه الأكذوبة يمكن ضمها ملف أكاذيب الحرب على العراق التي جعلتنا في دوامة من التصريحات المتضاربة من القادة السياسيين والعسكريين والاستخباريين الأمريكيين الذين يعيشون ورطة وتضارباً بلا حدود بسبب أكنوبة أسلحة الدمار الشامل.

إن تغيير صورة العلماء الباكستانيين الذين كانوا أبطالاً في عيون الأمة كلها إلى مجرمين يطلبون الصفح والغفران لهو جريمة كبرى تستحق أن تعتذر الأمة كلها إلى عبد القدير خان وزملائه عما أصابهم فقد كانوا أبطالاً حينما أقادوا شعبهم وكانوا رجالاً شجعاناً حينما أرادوا أن يفيدوا أمتهم وقد كان خان بطلاً حينما وقف ليفتدي النظام الباكستاني والمؤسسة العسكرية ويعلن تحمله المسئولية عما حدث، وإن الأمة ستقف عاجزة عشرات السنين حتى تستطيع أن تكسر الخوف الذي ألم بعلمائها - ولله درهم - حتى يأتي الله بمن يعيد لهم مجدهم وعزهم وكرامتهم وشجاعتهم.

حال الاتحاد النصراني اليهودي

يمضي العام بكل ما حمل في طياته وليس تعداد مصائب الأمة وجراحاتها من باب إدخال اليأس والقنوط على النفوس، ولكن يذكر ذلك من باب شحن الهمم وإيقاظ الغرائم وبث الحمية الإسلامية الصحيحة في

•• تستقبل الأمة الإسلامية عاماً هجرياً جديداً.. وجسدها الإسلامي مصاب بجراحات كثيرة.. فالطعنات تكال للمسلمين في كل مكان!!

•• على الأمة الإسلامية أن تجعل لنفسها وجوداً وكياناً مستقلين، معلنة عن هويتها، متميزة عن غيرها في كل ما ينبغي أن تتميز به!!

نفوس المسلمين، لأن حال كثير من المسلمين على مستوى بلاد العالم الإسلامي حال يرثى لها بسبب التبعية لأعداء الإسلام والإعجاب بهم إعجاباً مطلقاً، إضافة إلى انحلال كثير من المسلمين من قيم الإسلام وأدابه، بل إن بعض المسلمين لم يكتف بالتحلل من قيم الإسلام فحسب، وإنما أصبح عوناً لأعداء الإسلام ومكثراً لسوادهم. فاضحى خطراً كبيراً على الإسلام وأهله.

وأعداء الإسلام لا يتورعون في الإعلان عن حقدهم الدفين للإسلام والمسلمين، فهذا «الدبليو بوش» فيما يسمى خطاب الاتحاد الذي ألقاه عن حال الاتحاد النصراني اليهودي في ٢٩ / ١ / ٢٠٠٢ ونشر مترجماً على النت متضمناً تفصيلاً عن الخطط الأمريكية المستقبلية للسياسة الأمريكية في العالمين العربي والإسلامي. يقول بوش: أود بكل اعتزاز أن أقول لكم إن حال الاتحاد المسيحي - اليهودي الأبيض والثري، قوية تماماً، ولم يحدث أبداً في تاريخنا أن كانت القوة الأمريكية والهيمنة الأمريكية والقيم الأمريكية قوية ومهابة ومحترمة ومقبولة في العالم كما هي اليوم، فالיום يوجد العلم الأمريكي، والقوات المسلحة الأمريكية، ووكالة الاستخبارات المركزية «سي. آي. إيه» ومكتب التحقيقات الفيدرالي في أكثر من ١٠٠ دولة لضمان السلام والإنذعان والتحرر من الخوف والإرهاب، وينبغي أن يكون الأمريكيون فخوريين بي وبحكومتهم وبرجال القوات المسلحة ونسائها الذين يضجون بمباهج الحياة من أجل ضمان استمرار أسلوب حياتنا الأمريكية.

وعلى الرغم من أن الحرب في أفغانستان توشك على نهايتها فإن أمامنا طريقاً طويلاً ينبغي أن نسيره في العديد من الدول العربية والإسلامية، ولن نتوقف إلى أن يصبح كل مسلم مجرداً من السلاح وحليق الوجه وغير متدين ومسالمًا ومحباً لأمريكا ولا يغطي وجه امرأته نقاباً.

وسنبداً العمل على الفور بالحفر في أرجاء أراضينا في التنقيب عن النفط. وسنبداً العمل في مشروع طموح لبناء خط أنابيب مباشر تحت الماء يمر من السعودية والخليج وإيران والعراق إلى نيويورك وعلى نفقتهم.

لقد حان الوقت لتعيد تشكيل العالم ليصبح على صورتنا وبفضل «إلهنا» سنقوم نحن شعوب من الجنس الأبيض المتحضر بفرض معتقداتنا الرزينة والودودة والتحريرية على عالم جائع لأموالنا ورسالتنا، ولن يخضع الرجال بعد الآن لشرط إطلاق اللحي، ولن تخضع النساء لشرط تغطية وجوههن وأجسادهن، ومن الآن فصاعداً يحق للعالم تناول الخمر والتدخين، وممارسة الجنس السوي، أو الشذوذ الجنسي بما في ذلك سيفاح القربى واللواط، ومشاهدة أفلام السلب والقتل والأشرطة الخليعة داخل فنادقهم أو غرف نومهم!! وبالنسبة لشركاتنا التي تنتج مثل هذه المنتجات فسيحق لها الوصول من دون أي عقبات للدول المختلفة التي منعت تلك الحريات عن شعوبها!!

•• خزان بعضنا ملئت
بما هو له، وخزان
البعض الآخر ملئت بما
هو عليه، ومن الناس
من جمع بين ماله
وما عليه!!
•• تقف الأمة على
قنطرة نوشك أن
نعبرها لتستقر أقدامنا
على طرف قنطرة
أخرى نستقبلها

إنني أمل أن أكون قد حافظت على إرث آل بوش حياً بمحاربة العرب والمسلمين طيلة عشر سنوات لضمان عدم استمرار الفوضى في بلادهم!!!
أهـ

تكالِب أعداء الإسلام.. وتفرق كلمة المسلمين

مضى عام وانقضى وأحوال المسلمين توجب التفكير والتدبير والمراجعة والإصلاح لهذه الأحوال؛ فقد تكالب عليهم أعداء الإسلام، وتفرقت كلمة المسلمين، وتشقت أراؤهم، وتفشّت بينهم البدع، وصار بعضهم يكيد لبعض، وصار بأسهم بينهم، واشتدت كرياتهم، وساعت أحوالهم، ويعلم كل مسلم أن سبب ذلك كله هو تفريطهم في دينهم، فإذا أصلح المسلمون ما بينهم وبين ربهم أصلح الله ما بينهم وبين الناس، وأصلح ذات بينهم قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد: ١١].

وإن أول خطوة لإصلاح حال المسلمين هي صلاح الفرد والجماعة، بأن يحاسب كل نفسه على كل شيء قبل أن يحاسبه الله، أن يحاسب نفسه: ماذا قدّم للإسلام من عمل صالح؟ هل هو مُعَظَّم لأمر الله بالامتثال والخضوع والانقياد والمحبة؟ هل هو مُعَظَّم لنهي الله بالابتعاد عن محارم الله وبُغْضِهَا؟ هل هو مُعَظَّم لشرع الله؟ قال تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [الحج: ٣٠]، هل المسلم معظّم لسنة رسوله ﷺ بالتعليم والاتباع والتعلم وكراهية المخالفة والابتداع؟ هل هو قائم بحقوق الوالدين والأقربين والمسلمين؟ هل يحدث لكل ذنب توبة نصوحاً؟ هل يبكي على خطيئته؟ هل يزداد كل يوم علماً وفقها وعملاً صالحاً في دين الله دين الإسلام الذي رضيهِ الله للعالمين؟!!!

عام ولي ذهب ظرفه.. وبقي مظلوفه

إن هذا العام الذي ولي مدبراً قد ذهب ظرفه وبقي مظلوفه بما أودع فيه العباد من الأعمال، وسيرى كل عامل عمله ﴿يَوْمَ تُجَدُّ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾.

سيرى كل عامل عمله ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾.

ستُيسأل العبد عن جميع شئونه في الدنيا، وربّه أعلم به، لكن ليكون الإنسان على نفسه بصيرة، أخرج الإمام الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزول قدما ابن آدم يوم القيامة من عند الله حتى يُسأل عن خمس: عن عمره فيما أفناه؟ وعن شبابه فيما أبلاه؟ وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه؟ وماذا عمل فيما علم؟» فالحذر من التفريط والتسويق.

نسألك اللهم أن تصلح قلوبنا وأن تسخر جوارحنا في مرضاتك، اللهم وفق حكامنا وعلماؤنا وشبابنا وإلى ما فيه صالح البلاد والعباد، اللهم اجعل عامنا الجديد عام صلاح وفلاح للإسلام والمسلمين.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

•• نستقبل عاماً
جديداً والألم والعزن
يعتصر كل مسلم
مثلما اعتصر الألم
العالم النووي
الباكستاني عبد
القدير خان الملقب
بأبي القنبلة النووية
الإسلامية!!

سورة التحريم

●● الحلقة الأولى ●●

اعداد

د. عبد العظيم بدوي

قال تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١) قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٢) وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرِضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَاَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَاَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (٣) إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ (٤) عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنْ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ تَتَيَّنَاتٍ وَأَبْكَارًا » [التحريم: ١ - ٥]

سورة مدنية، تعالج واقعة من الوقائع التي وقعت في بيوت النبي ﷺ، وهي تظاهر امرأتين من نسائه عليه حتى جعلناه يحرم على نفسه بعض ما أحل الله له، فنزلت السورة بعقاب النبي ﷺ على ما حرم على نفسه، وعقاب المرأتين على تظاهرها عليه، وتهديد سائرهن بالطلاق، وإبدال الله نبيه خيراً منهن مسلمات مؤمنات تائبات عابدات سائحات ثياب وأبكاراً.

وبمناسبة الحديث عن بيوت النبي ﷺ تآمر السورة الرجال القائمين بآمر بيوتهم أن يعملوا على وقاية أنفسهم وأهليهم من النار، وتآمرهم بالتوبة رجاء أن يكفر الله عنهم سيئاتهم ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار. ثم تخدم السورة بضرب الأمثلة للنساء، ولا سيما أزواج النبي ﷺ اللائي تظاهرن عليه، لتعلم النساء أن الأزواج الصالحين لن يغنوا عن نسائهم شيئاً، وأن النساء الصالحات لا يحملن من أوزار أزواجهن شيئاً، وأن غير ذات الزوج من النساء لن يضرها عدم زواجهن، وإنما ينفعها إيمانها والعمل الصالح.

تفسير الآيات

اختلف في سبب نزول صدر هذه السورة، ف قيل: نزل بسبب تحريم النبي ﷺ العسل، كما روى البخاري عند هذه الآية عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يشرب عسلاً عند زينب ابنة جحش ويمكث عندها، فوطأت أنا وحفصة عن أيتنا دخل عليها فلتقل له أكلت مغافير» إني أجد منك ريح مغافير، قال: لا، ولكني كنت أشرب عسلاً

عند زينب ابنة جحش فلن أعود له، وقد حلفت لا تخبري بذلك أحداً».

وقيل: نزلت في شأن مارية، كما روى النسائي عن أنس أن رسول الله ﷺ كانت له أمة يطؤها، فلم تنزل به عائشة وحفصة حتى حرّمها، فانزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ؟﴾ إلى آخر الآية.

قال الشوكاني رحمه الله في تفسيره: فهذان سببان صحيحان لنزول الآية، والجمع ممكن بوقوع القصتين: قصة العسل، وقصة مارية، وأن القرآن نزل فيهما جميعاً، وفي كل واحدة منهما أنه أسر إلى بعض أزواجه. اهـ.

وقد استفتحت السورة بالنداء على النبي ﷺ بـ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾، ولم ينادَ النبي ﷺ

في القرآن باسمه المجرد أبداً، وإنما ينادى دائماً بلقب النبوة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾، أو لقب الرسالة: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾، وفي هذا تعليم للأمة وإرشاد لها إلى أنها أولى بذلك في نداء نبيها، وقد جاء النهي صراحة عن ندائه ﷺ بـ

«يا محمد، أو يا أحمد»، قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾، وبعد هذا اللطف، وبعد هذا الود يأتي العتاب: ﴿لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ؟﴾ من الطعام أو النساء، على حسب ما سبق في سبب النزول: ﴿تَبْتَغِي مَرْضَاً أَرْوَاجَكَ؟﴾ أي: تطلب رضا أزواجك بتحريم ما أحل الله لك؟ ومهما يكن، فـ ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ أي: قد شرع الله لكم ما تتحللون به من أيمانكم وذلك بالكفارة، ولذلك كان ابن عباس

رضي الله عنه يقول: في الحرام يمين تكفرها، ثم يقرأ: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ يعني أن رسول الله ﷺ حرم جاريته أو العسل فقال

الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ؟﴾

فإذا حرّم الرجل على نفسه طعاماً أو شرباً أو لباساً، أو حرّم على نفسه دخول دار، أو ركوب دابة، فعليه كفارة يمين وإذا حرّم على نفسه وطء امرأته فعليه كفارة يمين.

والكفارة هي المذكورة في قوله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾، ومما يجدر التنبيه عليه أن الصيام لا يجزئ مع القدرة على خصلة من الخصال الثلاث السابقة، فلا بد من التكفير بواحدة منها مع القدرة عليها، ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾.

﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ يتولاكم بلطفه ورعايته، وفضله وإحسانه، كما يتولاكم بتشريع ما يعود عليكم بالمصلحة والنفع والخير في الدنيا والآخرة، وهو العليم بما فيه مصالحكم، ﴿الْحَكِيمُ﴾ في شرعه وقدره وجميع أمره.

﴿وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاجِهِ حَدِيثًا﴾ وهو أن العسل عليه حرام، أو مارية، فلم تحفظ سره، ونبات به صاحبته، ﴿فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾، وإفشاء السر خيانة للأمانة، ونقض للعهد؛ لأن الذي بسر إلى صاحبه سرا يجب أن يُصان هذا السر، ويكره أن يذاع، فإذا صان الصاحب سر صاحبه



ذاعت الطمانينة والثقة في الناس بعضهم ببعض، وإذا أذاع الصاحب سر صاحبه فقدت الثقة من الناس بعضهم ببعض، ولذلك كان العتاب شديداً للزوجتين اللتين تظاهرتا على النبي ﷺ وأذاعتا سره: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ أي: قد مالت قلوبكما عن الحق والهدى وما يجب عليكما من الإخلاص لرسول الله، فهلا تتوبان إلى الله وتستغفرانه ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ إن استغفرتما. ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ ثم يشتد الوعيد فيصل إلى درجة التهديد بالطلاق: ﴿عَسَى رَبُّهُ أَنْ يُلَاقَكُمْ أَنْ تُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ مَسْلَمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَآمِنَاتٍ عَائِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا﴾، والإسلام في الظاهر انقياد الجوارح وخضوعها واستسلامها لله وأوامره، والإيمان في القلب، وهو أعلى درجة من الإسلام، والقنوت هنا دوام الطاعة لله رب العالمين، والسياسة المراد بها الصيام، ولما كان من أزواج النبي ﷺ الثيبات والأبكار، وصف الزوجات اللاتي وعده أن يبدله بهن بأنهن ثيبات وأبكار. ولما نزلت الآيات وجد النبي ﷺ على نسائه فحلف أن لا يدخل عليهن شهراً، واعتزلهن في مشربة له، ينزل للصلاة فقط ولا يدخل عليهن، حتى قال الناس: طلق النبي ﷺ نسائه.

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر بن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبي ﷺ اللتين قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ حتى حج وحججت معه، وعدلت معه يداوة، فتبرز ثم جاء، فسكنت على يديه منها.

فتوضأ، فقلت له: يا أمير المؤمنين، من المرأتان من أزواج النبي ﷺ اللتان قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾؟ قال: وأعجباً لك يا ابن عباس، هما عائشة وحفصة. ثم استقبل عمر الحديث يسوقه قال: كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد وهم من عوا لي المدينة، وكنا نتناوب النزول على النبي ﷺ، فينزل يوماً وأنزل يوماً، فإذا نزلت جيئته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحي أو غيره، وإذا نزل فعل مثل ذلك، وكنا معشر قريش نغلب النساء، فلما قدمنا على الأنصار إذا قوم تغلبهم نساؤهم، فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الأنصار، فصحبت على امرأتي فراجعني، فانكرت أن تراجعني، قالت: ولم تُكْرِ أن أراجعك؟ فوالله إن أزواج النبي ﷺ ليراجعنه، وإن إحداهن لتهجره اليوم حتى الليل، فافزعني ذلك، فقلت لها: قد خاب من فعل ذلك منهن، ثم جمعت علي ثيابي، فنزلت فدخلت على حفصة فقلت لها: أي حفصة، أتغاضبي إحداكن النبي ﷺ اليوم حتى الليل؟ قالت: نعم. فقلت: قد خبت وخسرت، أفتأمنين أن يغضب الله لغضب رسول الله ﷺ؟ فتهلكتي لا تستكثري النبي ﷺ ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه، وسليني ما بدا لك ولا يغرك أن كانت جارتك أَوْضاً منك واحب إلى النبي ﷺ - يريد عائشة - قال عمر: وكنا قد تحدثنا أن غسان تُنعل الخيل لتغزونا، فنزل صاحبني الأنصاري يوم نوبته، فرجع إلينا عشاءً، فضرب بابي ضرباً شديداً، وقال: أثم هو؟ ففرععت فخرجت إليه، فقال: قد حدث اليوم أمرٌ عظيم، قلت: ما هو؟ أجاء غسان؟ قال: لا، بل أعظم من ذلك وأهول، طلق النبي ﷺ نسائه، فقلت: خابت حفصة



بيته، فوالله ما رأيتُ في بيته شيئاً يرد البصر، غير أهيئة ثلاثة، فقلت: يا رسول الله، ادعُ الله فليوسعْ علي أمتك، فإن فارس والروم قد وسعَ عليهم وأعطوا الدنيا، وهم لا يعبدون الله، فجلس النبي ﷺ وكان متكئاً فقال: أو في هذا أنت يا ابن الخطاب؟ إن أولئك قومٌ قد عجلوا طيباتهم في الحياة الدنيا، فقلت: يا رسول الله، استغفر لي، فاعتزل النبي ﷺ نساءه من أجل ذلك الحديث حين أقشته حفصة إلى عائشة تسعاً وعشرين ليلة، وكان قال: ما أنا بداخل عليهن شهراً من شدة موجدته عليهن حين عاقبه الله عز وجل، فلما مضت تسعٌ وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأ بها، فقالت له عائشة: يا رسول الله، إنك كنت قد أقسمت أن لا تدخل علينا شهراً، وإنما أصبحت من تسع وعشرين ليلة، أعدّها عداء! فقال: الشهرُ تسعٌ وعشرون ليلة، قالت عائشة: ثم أنزل الله تعالى آية التخيير فبدأ بي أول امرأة من نسائه فاخترته، ثم خيرَ نساءه كلهن فقلن مثلاً ما قالت عائشة.

وحلفه ﷺ هذا يسمى الإيلاء: وهو أن يحلف الرجل أن لا يدخل على امراته، أو أن لا يطلقها، فإن قيد اليمين بمدة ثم بر بيمينه فلا شيء عليه، كما كان من النبي ﷺ، وإن حنث فعليه كفارة اليمين، أما إن أطلق اليمين ولم يقيدها بمدة فإنه يُمهل أربعة أشهر، ثم يؤمر بالغيء أي العودة إلى المعاشرة بالمعروف، وإلا طلق، فإن أبى طلق عليه الحاكم. قال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يُؤَلِّونَ مِنْ نِسَائِهِمْ نَرْجِسَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاغُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢٦) وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

وخسرت، وقد كنتُ أظن هذا يوشك أن يكون فجمعتُ علي ثيابي، فصليتُ صلاة الفجر مع النبي ﷺ فدخل النبي ﷺ مشرباً له فاعتزل فيها، ودخلتُ على حفصة فإذا هي تبكي، فقلت: ما يبكيك؟ ألم أكن حذرتك هذا؟ أطلقكن النبي ﷺ؟ قالت: لا أدري، ها هو ذا معتزل في المشربة، فخرجت فجنّت إلى المنبر، فإذا حوله رهطٌ يبكي بعضهم، فجلستُ معهم قليلاً، ثم غلبني ما أجد، فجنّت المشربة التي فيها النبي ﷺ، فقلت للغلام له أسود: استأذن لعمري، فدخل الغلام فكلم النبي ﷺ ثم رجع فقال: كلمتُ النبي ﷺ وذكرتك له فصمت، فأنصرفتُ حتى جلستُ مع الرهط الذين عند المنبر، ثم غلبني ما أجد، فجنّت فقلت للغلام: استأذن لعمري، فدخل ثم رجع فقال: قد ذكرتك له فصمت، فرجعتُ فجلستُ مع الرهط الذين عند المنبر، ثم غلبني ما أجد، فجنّت الغلام، فقلت: استأذن لعمري، فدخل ثم رجع فقال: ذكرتك له فصمت، فلما وليتُ منصرفاً إذا الغلام يدعوني فقال: قد أنزل لك النبي ﷺ، فدخلتُ على رسول الله ﷺ فإذا هو مضطجع على رمالٍ حصير ليس بينه وبينه فراشٌ قد أثر الرمال بجنبه، متكئاً على وسادة من آدم حشوها ليف، فسلمتُ عليه، ثم قلتُ وأنا قائم: يا رسول الله، أطلقت نساءك؟ فرفع إلي بصره، فقال: لا، فقلت: الله أكبر، ثم قلتُ وأنا قائم: استأنس يا رسول الله؟ لو رأيته وكنا معشر قريش نغلبُ النساء، فلما قدمنا المدينة إذا قومٌ تغلبهم نساؤهم، فتبسم النبي ﷺ، ثم قلت: يا رسول الله، لو رأيته ودخلتُ على حفصة فقلتُ لها: لا يغرنك أن كانت جارتك أوضأ منك وأحب إلى النبي ﷺ، يريد عائشة، فتبسم النبي ﷺ تبسمة أخرى، فجلست حين رأيته تبسم، فرفعتُ بصري في



شرح الحديث

قوله: «نمرقة»: قال في النهاية: أي وسادة، وهي بضم النون والراء وبكسرهما، وبغير هاء، وجمعها نمارق، وقال النووي في شرح مسلم: هي بضم النون والراء، ويقال بكسرهما، وقال بضم النون وفتح الراء ثلاث لغات، ويقال نمرق بلا هاء وهي وسادة صغيرة، وقيل هي مرفقة.

قول عائشة رضي الله عنها: «فلما راها رسول الله ﷺ قام على الباب فلم يدخله». قال الحافظ في الفتح: قال الرافعي: وفي دخول البيت الذي فيه الصورة وجهان: قال الأكثر: يكره، وقال أبو محمد: يحرم، فلو كانت الصورة في ممر الدار لا داخل الدار كما في ظاهر الحمام أو بهليزها لا يمنع الدخول؛ قال: وكان السبب فيه أن الصورة في الممر ممتحنة، وفي المجلس مكرومة، قلت: وقصة إطلاق نص المختصر وكلام الماوردي وابن الصباغ وغيرهما أنه لا فرق. اهـ من الفتح.

قولها رضي الله عنها: «فعرقت في وجهه الكراهة، فقلت: يا رسول الله، أتوب إلى الله وإلى رسوله ﷺ، ماذا أنبت؟» فيه: أن رسول الله ﷺ كان إذا غضب لشيء أو كره شيئاً عُرِفَ ذلك وزُيِّ في وجهه ﷺ، وأنه كان يغضب ويظهر على وجهه أثر ذلك إذا رأى مخالفة لأمر الله تعالى، أو رأى ما يكره ولا سيما هذا فإن وجود الصور يمنع دخول الملائكة، والرسول ﷺ يعرف أهمية دخول الملائكة البيت فإنها تخف الذاكرين الله تعالى، وتتنزل بالرحمة من رب العالمين، وتأتي من الله عز وجل بالبركة، أما من لا يقدر هذه الأمور قدرها فإنه لا يبالي بدخول الملائكة أو خرجت، بل وجبت الملائكة أم وجبت الشياطين لا فرق عند كثير من الناس اليوم، فإذا مستهم الشياطين وركبتهم الوسواس والأمراض بحثوا عن يخرجهم مما هم فيه، فإذا قيل لأحدهم أو لإحداهن: الجا إلى الله، وأقرأ القرآن والزَّم ذكر الله

كان رسول الله ﷺ إذا غضب لشيء أو كره

يجب على المرأة أن تراعي حال زوجها وتتفقد رضاه

نسوق هذه الأحكام لمن يؤمن بالله واليوم

تعالى، فإنه يقول: قرأت وقلت الإنكار ولكن لم يذفع ولم يجد، والسبب في ذلك ضعف اليقين وقلة الصبر وانعدام الثقة بالله والتوكل عليه.

وفيه أيضاً: أن المرأة يجب عليها أن تراعي حال زوجها وتتفقد رضاه وتحرص عليه، وتناي عما يغضبه، فإذا عرفت أو تبين لها أنه غضب لشيء سارعت بتغييره أو الاعتذار عما بدر منها، وهذا الأدب يظهر في تساؤل أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بقولها: يا رسول الله، أتوب إلى الله وإلى رسوله، ماذا أنبت؟ هذه الزوجة التي يشنع من لا خلق له ولا عقل متبعاً شتى أعداء الإسلام يشنع عليها بأنها الصغيرة التي لا يليق أن نأخذ عنها، بل ربما طعن في الحديث وفي قبوله لأنه جاء من طريقها. أقول هذا الأدب يجب على نساءنا أن تقادب به وتعيه وتتفهمه فإنه والله نعم الأدب، وفي قولها رضي الله عنها: «اشتريتها لك لتقعد عليها وتتوسدها»، بيان منها للسبب الذي اشترت من أجله النمرقة، وأنه لتكريم رسول الله ﷺ، ولم تمنّ عليه ﷺ، ولم تعاتبه، ولم تقل له: أهلكذا تقابل إحساني بالإساءة، كما يحدث من كثير من النساء مع أزواجهن، بل قدمت بين يدي هذا البيان، أي قبل أن تقول: اشتريتها لك، أتوب إلى الله وإلى رسوله، وهذا أدب رفيع ممن لقبها الله

شَيْئًا عَرَفَ ذَلِكَ وَرَأَى فِي وَجْهِهِ ﷺ

وَتَحَرَّصَ عَلَيْهِ، وَتَنَازَعَ عَمَّا يَفْضِيهِ

الْأَخَرِ، وَتَعَرَّوْنَ سَنَةَ نَبِيِّهِ ﷺ

تعالى مع سائر أزواجه ﷺ ورضي عنهم
بأمهات المؤمنين.

قوله ﷺ: «إن أصحاب هذه الصور يوم
القيامة يعذبون ويقال لهم: أحيوا ما
خلقتم». قال الإمام النووي في شرح صحيح
مسلم: وفي الرواية السابقة: «أشد الناس
عذاباً يقوم القيامة الذين يضاهئون بخلق
الله تعالى». وفي رواية: «الذين يصنعون
الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم: أحيوا
ما خلقتم». وفي رواية ابن عباس: «كل
مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها
نفساً فتعذبه في جهنم». وفي رواية قال الله
تعالى: «ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً
فليخلقوا نزة أو ليخلقوا حبة أو
ليخلقوا شعيرة».

ثم قال النووي رحمه الله: وأما قوله ﷺ:
«ويقال لهم أحيوا ما خلقتم» فهو الذي
يسميه الأصوليون أمر تعجيز، كقوله تعالى:
«قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ»، ثم قال رحمه الله
تعالى: وهذه الأحاديث صريحة في تحريم
تصوير الحيوان وأنه غليظ التحريم، وأما
الشجر ونحوه مما لا روح فيه فلا تحرم
صنعته ولا التكسب به، وسواء الشجر
المثمر وغيره، وهذا مذهب العلماء كافة إلا
مجاهداً فإنه جعل الشجر المثمر من المكروه،
قال القاضي، لم يقله أحد غير مجاهد،
واحتمل مجاهد بقوله تعالى: «ومن أظلم ممن

ذهب يخلق كسخلي، ويؤيده حديث ابن
عباس المذكور في الكتاب- أي في صحيح
مسلم- «إن كنت لأبدي قاعلاً فاصنع الشجر
وما لا نفس له».

قال النووي رحمه الله: وأما رواية: «أشد
الناس عذاباً، فقيل: هي محمولة على من
فعل الصورة لتعبد، وهو صانع الأصنام
ونحوها فهذا كافر وهو أشد عذاباً، وقيل:
هي فيمن قصد المعنى الذي في الحديث من
مضاهاة خلق الله تعالى واعتقد ذلك فهذا
كافر له من أشد العذاب ما للكفار ويزيد
عذابه بزيادة قبح كفره، فاما من لم يقصد
بها العبادة ولا المضاهاة فهو فاسق صاحب
ذنب كبير كسائر المعاصي ولا يكفر.

وأما قوله تعالى: «فليخلقوا نزة أو حبة
أو شعيرة»، فالنزة بفتح الذال وتشديد الراء،
ومعناه فليخلقوا نزة فيها روح تتصرف
بنفسها كهذه النزة التي هي خلق الله
تعالى، وكذلك فليخلقوا حبة حنطة أو شعير
أو غيرها مما فيه طعم يؤكل ويزرع وينبت،
وهذا أمر تعجيز كما سبق. والله أعلم.

قال أبو عمر بن عبد البر: هذا الحديث
من أصح ما يروى عن النبي ﷺ في هذا
الباب، وهو مخالف لحديث أبي النضر في
قوله: «إلا ما كان رقماً في ثوب» لأن هذا قد
صرح بأن الصورة في الثوب لا يجوز
اتخاذها، ولا استعمال الثوب الذي هي فيه،
وذكر فيه من الوعيد ما ترى، وهو غاية عمل
الصور في الثياب وغيرها ولم يخص فيها
ما يوطأ ويتوسد مما يمتن وينصب، ثم
قال: هذا ما يوجب ظاهر هذا الحديث، وهو
أشد حديث روي في هذا الباب وهو أحسنها
إسناداً وأصحها نقلاً.

ثم قال أبو عمر رحمه الله تعالى: وأما
اختلاف العلماء في هذا الباب فعلى حسب
اختلاف الآثار فيه وتاويلها، فكان ابن
شهاب- فيما ذكر عنه معمر وغيره- يكره
التصاوير في الثياب وغيرها، ما نصب منها
وما بسط، على ظاهر حديثه هذا عن القاسم

بن محمد عن عائشة.

وقالت طائفة: إنما يكره من التصاوير ما كان في حيطان البيوت، وأما ما كان رقماً في ثوب فلا يكره وذلك على حديث سهل بن حنيف، وسواء كان الثوب منصوباً أو مبسوطاً. وقال آخرون: لا يجوز استعمال شيء من الثياب التي فيها الصور، إذا كان الثوب ينصب أو يلبس، وإنما يجوز ما كان يوطأ. وساق ابن عبد البر رحمه الله عدة آثار على ذلك ثم عقب عليها بقوله: هذا المذهب أوسط المذاهب في هذا الباب. ثم ساق بعد ذلك قولين آخرين بقوله رحمه الله: وقال قوم: ما قطع رأسه فليس بصورة، روي ذلك عن ابن عباس وقالت به طائفة.

وقال: ذهب بعض أهل العلم إلى أنه لا يكره من الصور إلا ما له ظل مما له روح، من تمثال النحاس والجواهر كلها والطين، وكل ما إذا صُوِّرَ كان له ظل. ثم عاد رحمه الله تعالى إلى حكاية القول الأول، فقال: وذهب غيرهم من أهل العلم إلى أن المكروه من الصور، ما كان له روح من كل حيوان، من أي شيء صنع كان له ظل أو لم يكن. ثم ساق حججهم من الحديث الذي معناه في هذا الباب وهو حديث عائشة المذكور وحديث ابن عباس رضي الله عنهما سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من صور صورة فإن الله معذبه يوم القيامة حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ». اهـ. الاستنكار مختصراً.

وأخيراً فإننا نسوق هذه الأحكام لمن يؤمنون بالله واليوم الآخر، ويتحرون سنة نبيهم ﷺ ليعملوا بها، وأما من ينظرون إلى الصور وهذه النصوص فيها وفي أمثالها على أنها من الأمور الصغار، أو غير المهمة والتي يجب أن تؤجل حتى تجتمع كلمة الأمة على

الإسلام أولاً، ثم بعد ذلك نبحث هذه الأمور ونتعلمها أو لا نتعلمها، فإننا نسأل الله تعالى لنا ولهم الهداية إلى الصراط المستقيم، وإنني لا أدري على أي شيء ستجتمع الأمة إذا لم تجتمع على توحيد الله تعالى ومعرفة ثم معرفة أحكامه وذلك من خلال معرفة كتابه وسنة رسوله ﷺ بكمالها وشمول الإسلام لجميع مناحي الحياة نسأل الله أن يوحد صفوف المسلمين ويجمع كلمتهم على الحق، وليس على التهاون بالسنة والتقليل من شأنها.

وأخيراً، فإن الإمام البخاري رحمه الله تعالى ساق هذا الحديث في كتاب البيوع باب «التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء مع حديث ابن عمر: أرسل النبي ﷺ بحلة حديد أو سيرة - فراها عليه، فقال: «إني لم أرسل بها إليك لتلبسها، إنما يلبسها من لا خلاق له، إنما بعثت بها إليك لتستمتع بها» يعني يبيعها.

وفي ذلك من فقه الإمام البخاري رحمه الله تعالى أن التجارة فيما يكره للرجال أو للنساء أو لكليهما جائزة إذا كانت فيه منفعة، أما ما لا منفعة فيه شرعية فلا يجوز بيعه ولا شراؤه، وفي حديثنا حديث عائشة يستنبط هذا الحكم كما قال الحافظ في الفتح من أن النبي ﷺ لم يفسخ البيع في النمرقة، قال: وسيأتي في بعض طرق الحديث أن النبي ﷺ توكأ عليها بعد ذلك.

نسأل الله أن يبصرنا بالحق وأن يعلمنا من سنة نبينا وأحكام ديننا ما جهلنا وأن يعيننا ويوفقنا للعمل بما علمنا إنه ولي ذلك والقادر عليه.

والحمد لله أولاً وآخراً، وصلى الله وسلم وبارك على عبده محمد وآله وصحبه أجمعين.

باب : منبر الحرمين

فضيلة الشيخ / عبد الرحمن السديس
إمام وخطيب المسجد الحرام

■ ■ الحمد لله الواحد الخلاق، امرنا بالتألف والوفاق،
ونهاننا عن سبيل النفرق والتفراق، واشهد ان لا إله إلا الله
وحده لا شريك له شهادة تملأ النفوس من الخشية
والإتساق، واصلي واسلم على نبينا محمد بن عبد الله
صلاة وسلاما تامين كاملين ما تعاقب أقول وإشراق، وعلى
اله وصحبه أئمة الهدى باتفاق، ومن تبعهم بإحسان الى
يوم النلاق.

أما بعد: فإوصيكم - عباد الله - ونفسي بتقوى الله عز
وجل، فإنَّ التقوى هي الحبلُ الأقوى للفوز بجنته المأوى،
نربط على القلوب ساعة الفتن، وتُنير الدروب اوقات الازمات
والمحن، من غمرت التقوى قلبه سلمت طوبته من الضغن،
وهدي الى خير سبيل واقوم سنن. ■ ■

حاجة الأمة إلى الوحدة والتواصي بالحق

موقع منبر الحرمين على الانترنت
WWW.almunbar.net



أحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً، الموطئون أكنافاً، الذين يالفون ويؤلفون».

أمة القرآن والسنة، من كنتم داءه أسهده واضناه واضجره وعناه، وإن من الأدواء التي ينبغي أن تشخص في غفوان الأسى واللوعة ما هو كائن من وحشة وتنافر وجفاء وتدابر بلغ حد التجريح والتحذير والتسفيه والتشهير من قِبَل أهل الملة بعضهم بعضاً، ممن سلك سبيل الحق عقيدة وعبادة وسلوكاً، ومن يتسببون إلى الخير والدعوة والغيرة على الحُرُمات، الحريصين على سلامة الأمة من التعثر والانزلاق، الولجين على وحدة الصف من التصدع والانشقاق.

وإن من المصائب الفادحة أن يتناول بعض أهل الملة الواحدة على مقامات إخوانهم من العلماء الأجلاء والدعاة النبلاء، خطأ من أقدارهم ووقيعه في أعراضهم وإيضاعاً خيالهم ونزاعاً للنقمة والمرجعية منهم.

وإن الرزية لتعظم حين يكون ذلك على قصد الإذراء والتعيب والتشهير عبر قنوات سيرة من صحف ومجلات وقصائيات وشبكات معلومات، يقول عَمَّةٌ محدثاً ومتوعداً: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه، لا تغتابوا المسلمين، ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته، ومن تتبع الله عورته فضحه ولو في جوف بيته» أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي، وقال الإمام أحمد رحمه الله: «الوقيعه في أهل العلم - ولا سيما أكابرهم - من كبائر الذنوب» وقال مالك بن دينار: «كفى بالمرء شراً أن لا يكون صالحاً وهو يقع في الصالحين».

فما بال أقوام من أهل الملة الواحدة - هدامهم الله - من تكون غايه دنياه وأكبر همّه ومناه تتبع العثرات وتصيد الرلأت والنقح في الهنات الهيئات والتشهير بها عبر المجالس والمنديات؟ لا يقتوون همراً، ولا يتفكحون لمرأ، ولا يبرحون غمراً، يطعنون إخوانهم في الخواصير، ويصوبون سهامهم تلقاء القفى، إذا زاوك في نعمة حسنوك، وإن تواريت عنهم اغتابوك.

إن يستموا هفوة طاروا بها فرحاً وما علموا من صالح كنموا، يعملون ليل نهار على الحط من الأقدار والخيل من الكفاءات والأصفياء، لا

أيها المسلمون، لا يجد الناظر في تاريخ امتنا عناء في الوقوف على تميز حضارتها وتحقق قيادتها وسيادتها وريادتها على العالم بأسره ربحاً من النهر وأحقاباً من الزمان، وصد تلك الغلبة وهذا العلو إلى الاعتصام بالوحيين الشريفيين ولزوم قاعدة الوحدة والائتلاف ونبيذ الفرقة والاختلاف، تحقيقاً لقوله سبحانه: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٩٢].

كما لا يلقى المتأمل في وضعها الراهن عناء في القول: «إِنَّ أُمَّتَنَا أَظْلَمُهَا زَمَانٌ حَالِكٌ بِالْغَوَائِلِ وَالْمُدْهَمَاتِ، تَتَنَاضَلُهَا خِصَالُ أَعْدَاءِ الْإِذَاءِ، وَتَرْمُقُهَا مَقَلُّ حَاسِدَةٍ وَاحِدَةٍ حَاقِدَةٍ أَضْمَرَتْ الْكَيْدَ وَالْعَدَاءَ، مَعَ مَا تَعَانِيهِ مِنْ شَتَاتٍ ذَاتِي وَنُفُورٍ دَاخِلِيٍّ وَصِرَاعٍ بَيْنِي وَفِيهِمْ أَحَادِيٍّ لِكَيْدٍ مِنَ الْقَضَايَا وَطُغْيُ أَفْكَارٍ مَنَحْرَفَةٍ هَذَامَةٍ وَظُهُورٍ فَنَامٍ مَرَقَتْ عَنْ صِفِّ الْمَلَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، فَلَمْ يَزِدْ ذَلِكَ فِي جَسَدِ الْأُمَّةِ إِلَّا أَوْصَابًا وَتَفْرِيقًا وَجُرُوحًا وَتَمْرِيقًا».

ولله سبحانه في ذلك كله الحكمة البالغة كما قال سبحانه: ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥]. وكم للمحن والأزمات من شأن عريض في صقل الأمم ورقيها، ولكن كل يوم يمضي من حياة الأمة لا تشخص فيه عللها ولا تأخذ فيه بأسباب النهوض من كبوتها ليؤخرها أمداً بعيداً ويزيد من تمكّن اليأس والقنوط لدى كثير من الشرائح والأوساط في جدوى تماثلها للشقاء واستئناف تسلمها لذري العلياء.

أمة الإسلام، وتلك وقفة تنكير لتثبيت أهمّ المعالم على جذبات طريق النهضة الواعية التي ينبغي أن ينتهجها أهل الحق، بياناً للأسى وتذكراً للناسي وتعليماً للجاهل وتنبيهاً للذاهل وإسهاماً في لم الشات وذم الفرقة والانبات.

إخوة الإيمان، إن شريعتنا القراء قصصت إلى اللفة والوفاق، ونات عن مسالك التنازع والشقاق والافتراق، ونادت بالمحبة والإخاء، وحضت على التسامح والتراحم والتناصر والتلاحم، سيما بين أهل الحق، أهل المشرب الواحد والمنهج الواحد، والكتاب والسنة زاخران بالبراهين المشرقة على تلك الصفات الموهجة بكل معاني الغايات السامية.

يقول سبحانه: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِيَعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣]، وفي ذلك امتنان بتغيير الحال المتشئت الشنيع إلى الحال المنتظم البتيع.

ومن مشكاة النبوة وإشراقاتها قوله عليه الصلاة والسلام فيما رواه البخاري ومسلم: «إن من

قال: ليس من عالم ولا شريف ولا ذي فضل إلا وفيه عيب، ولكن من كان أفضله أكثر من نقصه ذهب نقصه لفضله.

ومن الكلام الذهبي للإمام الذهبي في ترجمة الحافظ محمد بن نصر قوله رحمه الله: «ولو أنا كلما أخطأ إماماً في اجتتهاده في إحداء المسائل خطأ مغفوراً له قمنا عليه وبذعناه وهجرناه لما سلم معنا ابن نصر ولا ابن منده، ولا من هو أكبر منهما، والله هو هادي الخلق إلى الحق، وهو أرحم الراحمين، فنعوذ بالله من الهوى والفضاضة».

وهنا صرخة تحذير وتنبية وتنذير لأهل الإسلام أن كفانا جفاء واختلافاً، وحيهلاً اعتصاماً وتجرؤاً وإتلاقاً، ماذا نهاناً؟ عجيبة أمرنا ذا الزمان،

مرآة النفوس أعلى من أن نتعاضد فيه أو نتفانى لوسائل الإعلام المؤتمنة على الأفكار والأقلام أن

تتقي الله في صديق الكلمة وانتقاء النشر وعمق الطرح، فليس كل من خط سواداً في بياض نشر له، فوضع وخب في أعراض الفضلاء والعلماء والنبلاء، وليس هو من طرازهم ولا من علمهم في قبيل ولا دبير، حتى غدا الثلب والسلب مركباً وطيباً وسابلاً لمن تعرف وتذكر.

الاكلاً ثم كلاً للتعقبات والردود الرعناء التي تليق كوامن النفوس والشُّحناء، وتوري زناد الكوامن والبغضاء، ورحم الله امرأ عرف قدر العلماء وقدن نفسه، وقاب مما خطته يده في طريسه، ولذلك شأن النقد والتقويم إلى من رستخت في العلم أقدامهم، واتقنوا ضوابط النقد والجوار، وقاموا على آداب الخلاف وقواعده خير قيام، وهل يملك ميزان الاعتدال في نقد المنهج والرجال إلا العلماء الأفاضل الذين تتأخ بعلمهم الرجال وتحدى بهم المطايا والامال! يقول الإمام الذهبي: الكلام في العلماء مفتقر إلى العدل والورع، إلا ما أحوج به في زمننا هذا إلى لجان متخصصة وهيئات عالية.

إنها المسلمون، إن الساحة العلمية والصلابة الدعوية والمجالس والمنتديات المعرفية والحوارية ووحدة الأمة المفككة لا يزالان في ظما هائل لترسيخ حقائق التاخي الوريف والتناصح الشفيف المرتكزين على الصديق والإنصاف والتواضع والجرص على إظهار الحق دون زخرف في القول مصوه، أو باطن بالحسد مشوه، «ولا يجرمكم شأن قوم على ألا تغلبوا اغلبوا هو أقرب للتقوى» [المائدة: 8]. ومن الروائع الكثيرة في أئب أسلافنا عند

يلتمسون المعاذير، ويسعون لإسقاط أهل الفضل والمشاهير، يثنون عنهم الشائعات، ويختلقون ضدّهم الوشائيات، زاعمين بيان الحق والإصلاح، والواقع أنهم مثل الذباب يراعى موضع العيل.

وعلى إثر تلك الأوهام والهفوات التي تقبل التاويل والاعتقار في عزير الحسنات يكون الولاء والبراء والهجر والجفاء والود والعداء، عبر التصنيف والتعصب والتحيز والتحزب.

ويتسل بذلك طلبة العلم المبتدئون والمتقنون والمصلحون بله العوام، ويتلقفها في كل الأصقاع الشائكون والمغرضون، وتهذر ملكات وأوقات بين راد ومربود عليه، وتُعقد المجالس قريباً في الأعراض بكلمات جارحة وعبارات مسفة قاسية وقذائف كأنها شواطئ من نار، تشبي بسوء الدخلة والمارب، ضاربة بعقة اللسان نزاهة النفس كل مضرب، كان الأولى

فيها صرفها شطر الفريق المنحرفة المناولة لأهل الإسلام الساعية في تقويض أمنها وخللته صفها، وإني أعيد الأصفياء وطلاب الخير وشدائهم أن يتشبهوا بصفة فرقة ضالة حذرنا منها المعصوم فيما أخرجناه أحمد والشبخان: «قوم يقرؤون القرآن، لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان».

ومن الوقضات اللطيفة للقاضي إياس بن معاوية الذي صار مثلاً في الفطنة والنكأ ما أورده الحافظ ابن كثير رحمه الله عن سفيان بن حسين قال: ذكرت رجلاً بسوء عند إياس بن معاوية، فنظر في وجهي وقال: أغرقت الروم؟ قلت: لا، قال: السند والهند والترك؟ قلت: لا، قال: أقسّم

منك الروم والسند والهند والترك ولم يسلم منك أخوك المسلم! قال: فلم أعد بعدها أبداً. وقال ابن سيرين رحمه الله: ظلمك لأخيك أن تذكر منه اسوا ما تعلم وتكتم خيره. وقال ابن المبارك: المؤمن يلتمس المعاذير، والمنافق ينتبع الزلات. وقال آخر: المسلم يستر وينصح، والمنافق يهتك ويفضح. هذا في حق أحماء المسلمين وعوامهم، فكيف إذا كان من أنصار السنة ودعاتها أهل العلم والفضل والخير والسبق والدعوة وقضى سخابة عمره عالماً محققاً أو داعياً مثالقاً أو كان من ذوي الهيئات والروايات؟ فإن إمساك اللسان عنهم وصونهم عن الرشيق والنهوين أكد وأوجب، وفي ستر الزكة وسد البادية والخلة ما ورد عن عمر رضي الله عنه أنه قال: (لا تقطن بكلمة صدرت من أخيك سوءاً وانت تجد لها في الخير محملاً). وعن سعيد بن المسيب رحمه الله

المسلم يستر وينصح والمنافق يهتك ويفضح هذا في حق أحماء المسلمين فكيف إذا كان من أنصار السنة ودعاتها.

التواصي بالحق والتجرّد والتواضع على الكلمة الطيبة البناء التي تشع منها الخشية والتقوى وإحسان الظن بالبراء الاتقياء والانتفاف حول الولاية والعلماء وتأكيد المواقف والغرى في عميق مصداقيتهم ومكين مرجعيتهم، مع الترسّد صفاً واحداً كالبنين المرصوص ضدّ التيارات الجارفة والأفكار المسمومة القاتلة التي لا تزال عقابيلها تؤرق النفوس وتزعزع أمن المجتمع.

وإنّ من العار والضماقة أن ينشغل الأخ باخيه والعدو يتفرّج من حولهم، وليس هذا - وإيم الله - لخطأ إقراراً أو على باطل إصراراً، ولكنّه عين الحكمة وتحقيق المصالح للأمة وبراء المفاسد عنها.

أيّها الأحبة في الله، علينا جميعاً أن نتنادى - الدعاة والعلماء، أهل الحسبة والإدباء، أرباب الفكر والأقلام والثقافة والإعلام - إلى الشعور بروح الجسد الواحد الذي إن اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى، حماية لسفينة المجتمع من الإغراق بأيدي أقوام سفهت أعلامهم وارثكت في حماة التبذير والتفسيق والتكفير أقدامهم، بل تعدّى الأمر إلى حبل السلاح والتفجير وسفك الدماء والتدمير، فسفينة الأمة كلها لا ترسو إلا على جودي الأمن والإيمان في منأى عن مطرقة الجهل وسندان الهوى.

فيا ساهياً قد غرّه الجهل والهوى

صريع الأساني عما قريب ستندم

افق قبل أن يأتي اليوم الذي ليس

بعده سوى جنة أو حرّ نار تضرّم

وهيهات أن تجنّب بعض الأقلام ثمرّاً بانعاً في علم النبل من نوايت الأمة أو التمرّع في [أحوال] الوقعة برؤوسها تحت أيّ دعوى عريضة.

عباد الله، الدعوة موجهة من منبر المسجد الحرام جفاظاً على الأمة وأمن المجتمع إلى الفارين من وجه العدالة والمطلوبين أمنياً أن يسيّروا إلى تسليم أنفسهم ليحكم فيهم شرع الله المظهر وحكمته العادل، وفي ذلك تحقيق الخير لهم ولأسرهم ومجتمعهم وبلادهم في العاجل والأجل، وأيما مسلم في كل مكان تلقى ما انيط به من أمانة ومسؤولية بعزم وصبر وبصيرة نافذة فلن تعجزه الأوهام عن الوصول إلى الحق والحقيقة، ولن يثنيه الديجور عن مواصلة طريق التقدم والعبور، والله من وراء القصد، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

والحمد لله رب العالمين

الاختلاف وجفاظهم على المودة والصفاء والإذعان للحق حيث استبان ما أورده الذهبي عن الحافظ أبي موسى الصدقي أنّه قال: ما رأيت أعقل من الشافعي، ناضله يوماً في مسألة ثمّ افترقنا، ولقيني فأخذ بيدي - تأملوا يا رعاكم الله، ألا ما أركاء من أدب - ثمّ قال: يا أبا موسى، ألا يستقيم أن نكون إخواناً وإن لم نتفق في مسألة؟، علق الذهبي قائلاً: هذا يدلّ على كمال عقل هذا الإمام وبقه نفسه، فما زال النظراء يختلفون انتهى كلامه رحمه الله.

ألا ما أحوجتنا إلى مثل هذه الأفهام والعقول، وذاك السمت والهدي، وتلك المنهجية والإصابة، لا كثرة الهذر والاسترسال في الطعون، وليس العهد ببعيد عن سيرة أئمتنا وعلمائنا، رحم الله أمواتهم ووفّق أحياءهم.

فيا أهل السنة الميامين، حذانيكم ببعضكم حذانيكم، ولطفاً لطفاً بإخوانكم، ورقفاً ورقفاً بالعلماء والدعاة وأهل الخير والصلاح والإصلاح، والقصد القصّد تبلّغوا، فإنّ المنبت لا أرضاً قطع، ولا ظهراً أبقى، ورحم الله امرأً أنصف من نفسه فيبائر باتهامها، وأنصف إخوانه فحفظ وئهم، وأحبّ الخير والإصابة لهم، ولم يُعن الشيطان عليهم.

إنّ من النبل والشجاعة مواجهة إخوانك باخطائهم إن حصلت، وإنّ من النؤم والخسبة والدناءة الطعون الخلفية وبث الكوامن النفسية وتغليب النظرات الحزبية والاحتكام إليها في تقويم أهل الفضل، فلا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا نوره، وليكن ملء دواخلكم وشغل جوارحك قول الحق سبحانه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ وَخِلاءٌ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩].

وحيثهلاً بالنقد العلمي البناء والحوار المؤصل النزيه، ولكن من المؤهلين والاكتفاء، حوار هادف ونصح بناء، تحفّه مشاعر الود وترفّه نسائم الإنصاف، قد خلى من الهوى والعصبية، وعري عن التصنيف والحزبية، وساعتلذ سكتال لكم أمّكم جزيل الدعاء والثناء، والله وحده المستعان، وهو القائل سبحانه: ﴿فَأَمَّا الرِّبْدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [الرعد: ١٧].

بارك الله لي ولكم في القرآن والسنة، ونفعني بما فيهما من الآيات والحكمة، أقول قولي هذا، واستغفر الله العظيم الجليل لي ولكم ولوالديّ والذنوب والخطيئات، فاستغفروه وتوبوا إليه، إنّهُ هو التواب الرحيم.

فاتّقوا الله عباد الله، وليكن منكم بحسبان لا يريب أن أمّكم الإسلامية لفي أشدّ ما تكون حاجة إلى

درر البحار من صحيح الأحاديث القصار

ألف حديث كل ثلاث سنوات

١. «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وإن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان». [متفق عليه من حديث ابن عمر].
٢. «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين». [متفق عليه من حديث ابن مسعود].
٣. «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه». [متفق عليه من حديث ابن مسعود].
٤. «أية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أئتمن خان». [متفق عليه من حديث أبي هريرة].
٥. «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر». [متفق عليه من حديث ابن مسعود].
٦. «من حمل علينا السلاح فليس منا». [متفق عليه من حديث ابن عمر].
٧. «ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية». [متفق عليه من حديث ابن مسعود].
٨. «لا يدخل الجنة قتات». [متفق عليه من حديث حذيفة].
٩. «من قُتل دون ماله فهو شهيد». [متفق عليه من حديث ابن عمر].
١٠. «لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ». [متفق عليه من حديث أبي هريرة].
١١. «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة». [متفق عليه من حديث أبي هريرة].
١٢. «خمس من الفطرة: الختان، والاستحداد (٢)، ونف الإبط، وتقليم الأظفار، وقص الشارب». [متفق عليه من حديث أبي هريرة].
١٣. «كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه التيمن في تنعله وترجله (٣) وطهوره وفي شأنه كله». [متفق عليه من حديث عائشة].
١٤. «سبوا صفوفكم فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلاة». [متفق عليه من حديث ابن مسعود].
١٥. «الذي تفوته صلاة العصر كانما وتر أهله وماله». [متفق عليه من حديث ابن عمر].
١٦. «من صلى البردين (٤) دخل الجنة». [متفق عليه من حديث أبي موسى].
١٧. «إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس». [متفق عليه من حديث أبي قتادة].
١٨. «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً». [متفق عليه من حديث ابن عمر].
١٩. «اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبوراً». [متفق عليه من حديث ابن عمر].
٢٠. «مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميت». [متفق عليه من حديث أبي موسى].
٢١. «تعاهدوا القرآن، فوالذي نفسي بيده لهو أشد تفصيلاً (٥) من الإبل في عقلها». [متفق عليه من حديث أبي موسى].
٢٢. «الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه». [متفق عليه من حديث أبي مسعود الغدري].
٢٣. «لا تحرّوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها». [متفق عليه من حديث ابن عمر].
٢٤. «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس». [متفق عليه من حديث أبي هريرة].
٢٥. «مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة وتوفي وهو ابن ثلاث وستين». [متفق عليه من حديث ابن عباس].
٢٦. «إن لكل أمة أميناً وإن أميننا أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح». [متفق عليه من حديث ابن مسعود].
٢٧. «الظلم ظلمات يوم القيامة». [متفق عليه من حديث ابن عمر].
٢٨. «إن المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً، وشبك أصابعه». [متفق عليه من حديث أبي موسى].
٢٩. «من سره أن يبسط له في رزقه، أو ينسأ له في أثره، فليصل رحمه». [متفق عليه من حديث ابن مسعود].
٣٠. «قلت للنبي ﷺ وأنا في الغار: لو أن أحدكم نظر تحت قدميه لأبصرنا. فقال: ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما». [متفق عليه من حديث أبي بكر].

والحمد لله رب العالمين

(٢) الاستحداد: حلق العانة

(١) قتات: ثمام

(٥) تفصيلاً: تفلتاً

(٣) ترجمه: تسريح شعره ولحيته (٤) البردان: الفجر والعصر

نماذج من هدي

وقد امرنا ربنا أن نقتدي به ونستأن بهديه وسنته، قال تعالى :
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا [الأحزاب: ٢١] .

ومساهمة مني في الإشارة إلى هديه وسنته ﷺ في التربية
والتعليم كتبت هذه النماذج باعتباره المعلم الأول لهذه الأمة .
النموذج الأول : التعجيل بالشرى للمتعلم

قد تدعو الحاجة إلى أن يبشر المربي المتربي بأمر يعود عليه
بالنفع والخير، وذلك شحذاً للهمم، ودعوة إلى تحمل المشاق التي
تعرضه في طريقه.

فقد روى البخاري من حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه قال :
بينما أنا عند النبي ﷺ ، إذ أتاه رجل فشكا إليه الفاقة، ثم أتاه رجل
فشكا إليه قطع السبيل، فقال لعدي: «هل رأيت الحيرة» قلت : لم
أرها، وقد أنبئت عنها، قال: فإن طالت بك حياة لترين الظعينة-
المرأة في اليهود- ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف
أحدًا إلى الله، قلت فيما بيني وبين نفسي : فإين دغارطي الذين
قد سغروا البلاد، ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى. قلت:
كسرى بن هرمز؟ قال: «كسرى بن هرمز، ولئن طالت بك الحياة
لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه
فلا يجد أحدًا يقبله منه». الحديث، وفيه قال عدي: فرأيت الظعينة
ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله، وكنت
عيمين فتح كنوز كسرى بن هرمز، قال: ولئن طالت بكم حياة لترون
ما قال النبي ﷺ .

النموذج الثاني : استفتاح الكلام بما سبق له مما يهين السامع للاستجابة والقبول
مثاله : حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال : خرجنا مع
رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار ، فأنتهينا به إلى القبر
ولمَّا يلحد ، فجلس رسول الله ﷺ وجلسنا حوله وكان على رؤوسنا
الطير، وفي يده عود ينكت به في الأرض، فرفع رأسه وقال:
«استعينوا بالله من عذاب القبر» مرتين أو ثلاثاً، ثم قال : إن العبد
المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال على الآخرة. الحديث.

وفي هذا الحديث مواقف تربوية هائلة:
- منها : بيان كيفية التائب والجلوس عند المعلم .
- ومنها : أن نكت الأرض بعود أو نحوه عند التفكير ليس من
العيب، لأنه قد يكون ادعى إلى جمع القلب على التفكير .

- ومنها : أن من تمام حسن الكلام ابتداءه بما يشعر به سياق
الحديث ، وإن قوله : «استعينوا بالله من عذاب القبر» يشعر بما
يأتي بعده من كلام مما يتعلق بعذاب القبر فيكمل الإصغاء إلى
الحديث.

من رحمة الله
بهذه الأمة

ان بعث فيها نبي
الهدى والرحمة

كي يخرجها من
ظلمات الجهل

والشرك والضلالة إلى
نور الإيمان والعلم

والتوحيد، قال تعالى:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ

رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ

يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ

كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي
ضَلَالٍ مُبِينٍ

[ال عمران: ١٦٤]

وقد بلغ ما
أنزله عليه ربه أتم

نبلغ، وربى وعلم
وجاهد في سبيل ذلك

حتى أتاه اليقين
صلوات الله وسلامه
عليه.

اتبعوا ولا تبتدعوا



هل في الإسلام بدعة حسنة؟



إعداد

معاوية محمد هيكل

أشرنا في المقال السابق إلى بطلان استدلال المبتدعة بحديث « من سن في الإسلام سنة حسنة » على تحسين بدعهم، وفي هذا المقال ننفذ بطلان استدلالهم بالحديث الثاني في مقام الاحتجاج ، وهو استدلالهم بقول عمر رضي الله عنه: «نعمت البدعة هذه» وان عمر قد سمي جمع الناس على قيام رمضان بدعة واستحسنها.

وقيل مناقضته هذا الدليل لسوقه بنصه أولا:

فقد روى البخاري بسنده عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه قال: خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان إلى المسجد، فإذا الناس أوزاع متفرقون، يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط، فقال عمر: إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب ثم خرجت معه ليلة أخرى، والناس يصلون بصلاة قارئهم، قال عمر: نعمت البدعة هذه، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون، يريد آخر الليل، وكان الناس يقومون أوله. نقول: وليس في هذا الحديث دليل على ما ذهبوا إليه من وجود البدعة الحسنة شرعاً، وذلك من وجوه:

الوجه الأول أن فعل عمر رضي الله عنه، حينما جمع الناس في التراويح على إمام واحد مأخوذ من قعله ، كما روى البخاري وغيره عن عائشة رضي الله عنها أخبرت: أن رسول الله ﷺ خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد، فصلى رجال بصلاته، فاصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم، فصلى فصلوا معه، فاصبح الناس فتحدثوا فكثرت أهل المسجد من الليلة الثالثة، فخرج رسول الله ﷺ فصلى بصلاته، فلما كان الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح، فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال: أما بعد، فإنه لم يخف علي مكانكم، ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها، فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك. [البخاري ٢ / ٢٥٢].

ففي هذا الحديث النص الصريح على أن الناس اجتمعوا على إمام واحد في عهده ، وبفعله عليه الصلاة والسلام، وأنه إنما ترك ذلك رافة بامته، وخشية منه عليه السلام أن تفرض عليهم، وقد ذكر هذا المعنى الحافظ في الفتح نقلاً عن بعض العلماء عند شرحه

●● **الجمعة**

●● **الجمعة**

لقول عمر رضي الله عنه عندما رأى الناس يصلون أوزاعاً قال: «لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثلاً».

قال: استنبط عمر ذلك من تقرير النبي ﷺ من صلى معه في تلك الليالي، وإن كان كره ذلك لهم فإنما كرهه خشية أن يفرض عليهم إلى أن قال ناقلاً عن غيره قيام رمضان سنة؛ لأن عمر إنما أخذه من فعل النبي ﷺ، وإنما تركه النبي ﷺ خشية الافتراض. [فتح الباري ٤ / ٢٥٢].

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في معرض رده على الذين يحتجون بقول عمر: «نعمت البدعة» على حسن بعض البدع:

«أما قيام رمضان فإن رسول الله ﷺ سنها لأمته، وصلى بهم جماعة عدة ليال، وكانوا على عهده يصلون جماعة وفردى، لكن لم يداوموا على جماعة واحدة؛ لئلا تفرض عليهم، فلما مات النبي ﷺ استقرت الشريعة، فلما كان عمر رضي الله عنه، جمعهم على إمام واحد، وهو أبي بن كعب الذي جمع الناس عليها بأمر من عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وعمر رضي الله عنه هو من الخلفاء الراشدين، حيث يقول: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ».

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في الاقتضاء: فاما صلاة التراويح فليست بدعة في الشريعة بل سنة بقول رسول الله ﷺ. وفعله في الجماعة، إلى أن قال: ولا صلاتها جماعة بدعة، بل هي سنة في الشريعة، بل قد صلاها رسول الله ﷺ في الجماعة أول شهر رمضان ليلتين بل ثلاثاً، وصلاها أيضاً في العشر الأواخر في جماعة مرات، إلى أن قال: وكان الناس يصلونها جماعات في المسجد على عهده ﷺ وهو يقرهم، وإقراره سنة منه.

وبمثل قول شيخ الإسلام هذا، قال الحافظ ابن رجب الحنبلي رحمه الله والشاطبي في الاعتصام.

الترجيح الثاني: أن قول عمر رضي الله عنه: «نعمت البدعة هذه» ينصرف إلى البدعة اللغوية لا الشرعية، وذلك لأمور:

الأول: أن صلاة التراويح جماعة قد ثبت فعلها جماعة على إمام واحد في عهده ﷺ، فلا يمكن أن يسمى عمر هذه السنة الثابتة بدعة إلا من باب اللغة.

الثاني: أن صرف قول عمر إلى البدعة اللغوية، فهل يُعقل أن يرضى عمر بالبدعة في دين الله وقد تلقى مع غيره من الصحابة قول النبي ﷺ: «كل بدعة ضلالة»، مع ما عرف عنه رضي الله عنه من حرص على اتباع السنة ومحاربة البدعة، بل وقطع كل ذريعة تؤدي إلى البدعة.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: ... أكثر ما في هذا تسمية عمر تلك بدعة مع حسنيتها، وهذه تسمية لغوية لا تسمية شرعية، وذلك أن البدعة في اللغة تعم كل ما فعل ابتداءً من غير مثال سابق، وأما البدعة الشرعية فما لم يدل عليه دليل شرعي، إلى أن قال: ثم ذلك العمل الذي دل عليه الكتاب والسنة ليس بدعة في الشريعة، وإن سمي في اللغة، فلفظ البدعة في اللغة اعم من لفظ البدعة في

فعل عمر رضي

الله عنه محل اقتداء

لكونه من الخلفاء

الراشدين لقول

النبي ﷺ: «عليكم

بسنتي وسنة الخلفاء

الراشدين المهديين

من بعدي...»

الاعتبار فلا مشاحة في الاسامي وعند ذلك فلا يجوز أن يستدل بها على جواز الابتداع بالمعنى المتكلم فيه ؛ لأنه نوع من تحريف الكلم عن مواضعه... [الاعتصام ١ / ١٩٥].

الوجه الثالث: لو افترض أن هذا الفعل من عمر رضي الله عنه ليس له دليل من السنة ولا يصح صرف معنى قوله: «نعمت البدعة» إلى المعنى اللغوي، فإن فعله رضي الله عنه محل اقتداء لكونه من الخلفاء الراشدين الذين أمر النبي ﷺ بالتزام سنتهم حيث قال: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي» عضوا عليها بالنواجذ.

وإلى هذا المعنى أشار ابن رجب رحمه الله عند كلامه عن معنى قول عمر رضي الله عنه: «نعمت البدعة هذه» حيث بين أن هذا العمل له أصل في الشريعة، ثم ذكر أدلة المشروعية فقال: «ومنها أنه ﷺ أمر باتباع سنة خلفائه الراشدين، وهذا قد صار من سنة خلفائه الراشدين، فإن الناس اجتمعوا عليه في زمن عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم».

وأشار لهذا المعنى أيضاً شيخ الإسلام فقال: «فلما كان عمر رضي الله عنه جمعهم على إمام واحد، والذي جمّعهم أبي بن كعب جمع الناس عليها بأمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وعمر هو من الخلفاء الراشدين حيث يقول ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي» عضوا عليها بالنواجذ».

وعلى ذلك فالجماعة في قيام رمضان سنة وليست بدعة، وإنما سماها عمر رضي الله عنه بذلك إرادة منه للمفهوم اللغوي، لا الشرعي، ولأن رسول الله ﷺ قد تركها لمنع - وهو خوف الافتراض - قد زال بوفاته ﷺ .

وبذلك يسقط استدلال المبتدعة بهذا الحديث على تحسين بدعهم، ولله الحمد والمنة.

الشريعة، وقد علم أن قول النبي ﷺ: «كل بدعة ضلالة» لم يرد به كل عمل مبتدأ، فإن دين الإسلام، بل كل دين جاء به الرسل فهو عمل مبتدأ، وإنما أراد ما ابتدئ من الأعمال التي لم يشرعها هو ﷺ.

وقال رحمه الله: وكل ما لم يشرع من الدين فهو ضلالة، وما سُمي بدعة وثبت حسنه بآلة الشرع فاحد الأمرين فيه لازم: إما أن يقال ليس ببدعة في الدين، وإن كان يسمى بدعة من حيث اللغة كما قال: «نعمت البدعة هذه».

وقال في موضع آخر: «ولا يحتج مُحْتَجّ بجمع التراويح ويقول: «نعمت البدعة هذه» فإنها بدعة في اللغة».

قال ابن رجب الحنبلي رحمه الله في جامع العلوم والحكم: «فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه فهو ضلالة والدين بريء منه، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات أو الأعمال أو الأقوال الظاهرة والباطنة، وأما ما وقع في كلام السلف من استحسان بعض البدع، فإنما ذلك في البدع اللغوية لا الشرعية، فمن ذلك قول عمر رضي الله عنه لما جمع الناس في قيام رمضان على إمام واحد في المسجد وخرج وراهم يصلون كذلك فقال: نعمت البدعة هذه».

وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره: والبدعة على قسمين: تارة تكون بدعة شرعية، كقوله: «فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»، وتارة تكون بدعة لغوية، كقول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عن جمعه إياهم على صلاة التراويح واستمرارهم «نعمت البدعة هذه».

وتحدث الشاطبي معبراً عن ما يشبه هذه المعاني في معرض رده على المستحسن المبدع، والمستدل عليها بقول عمر رضي الله عنه فقال: «... وإنما سماها بدعة باعتبار ظاهر الحال من حيث تركها رسول الله ﷺ واتفق أن لم تقع في زمان أبي بكر رضي الله عنه، لا أنها بدعة في المعنى، فمن سماها بدعة بهذا

نظرات على الطلاق في الحيف

الحلقة الثانية

بقلم: متولي البراجيلي

فارقها ببذنه كما جرت العادة من الرجل إذا طلق امرأته اعتزلها ببذنه واعتزلته ببذنها، فقال لعمر: مَرَّةٌ فليراجعها، ولم يقل: فليترجعها، والمراجعة مفاعلة من الجانبين، أي ترجع إليه ببذنها فيجتمعان كما كانا.

وقال هؤلاء: لو كان الطلاق قد لزم لم يكن في الأمر بالرجعة ليطلقها ثانية فائدة، بل فيه مضرة عليها، وقالوا لأنه لم يامر ابن عمر بالإشهاد على الرجعة كما أمر الله ورسوله، ولو كان الطلاق قد وقع وهو يرتجعها لأمر بالاستشهاد.

فائدة

الإشهاد على الرجعة، اختلف العلماء في حكمه، بين الوجوب والاستحباب، فقد ذهب الشافعي في أحد قوليه وفي رواية عن أحمد أنها واجبة.

وقال مالك وأبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه، والرواية الثانية عن أحمد أنها لا تجب. والزوج يملك حق الرجعة لزوجته في الطلاق الرجعي وذلك بإجماع العلماء لقوله تعالى: ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرِزْقِهِمْ فِي ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٢٨٨].

ومن غير رضاها، والرجعة لا تحتاج إلى ولي ولا صداق (مهر) بإجماع أهل العلم.

يقول ابن تيمية: ولأن الله تعالى لما ذكر الطلاق في غير آية لم يامر أحداً بالرجعة عقيب الطلاق، بل قال: ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأُشْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَرَقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾، ثم رجح ابن تيمية قول من قال بعدم وقوع الطلاق في الحيف. [الفتاوى (ج ٢٢) بتصرف]

٢- تصريح ابن عمر لسعيد بن جبير: حُسِبَتْ عَلَى تَطْلِيْقَةٍ:

وهذا نص صريح من ابن عمر غير قابل للتأويل، فالنظر إليه يكون من جهتين:

الجهة الأولى: هل هو صحيح؟

الجهة الثانية: على من يعود الفعل المبني للمجهول في قول ابن عمر حُسِبَتْ.

لله رب العالمين، والصلاة والسلام

على أشرف المرسلين، وبعد:

في الحلقة السابقة استعرضنا أدلة

المجوزين لوقوع الطلاق في الحيف وأدلة

المانعين على سبيل الإحصاء فقط، وفي هذه

الحلقة ننظر إلى هذه الأدلة بشيء من

التفصيل والتوجيه:

أولاً: أدلة المجوزين للطلاق في الحيف وهم الجمهور

١- قول النبي ﷺ في الحديث: «مره فليراجعها»، والرجعة لا تكون إلا بعد طلاق.

اعترض المخالفون على هذا الدليل، كما قال ابن القيم في زاد المعاد، بأن المراجعة لها معان كثيرة غير الإمساك، منها:

١- ابتداء النكاح، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣٠].

والمطلق هنا هو الزوج الثاني، وأن التراجع بينها وبين الزوج الأول، وذلك نكاح مبتدأ.

ب- الرد الحسي إلى الحالة التي كان عليها أولاً، فالأمر بالارتجاع هو رد لحالة الاجتماع التي كانت قبل الطلاق.

وأيضاً حمل المخالفون المراجعة على معناها اللغوي كإين حزم وغيره، وتُعقب بأن الحمل على الحقيقة الشرعية مقدم على اللغوية اتفاقاً. [فتح الباري].

قال ابن تيمية: قول النبي ﷺ لاين عمر: «مره فليراجعها» مما تنازع العلماء فيه في مراد النبي ﷺ، ففهم طائفة من العلماء أن الطلاق قد لزمه، فأمره أن يرتجعها ثم يطلقها في الطهر إن شاء.

وفهم طائفة أخرى، أن الطلاق لم يقع، ولكنه لما

من ناحية الجهة الأولى، هذا الخبر أخرجه الإمام البخاري في الصحيح «باب إذا طلقت الحائض تعتد بذلك الطلاق» (حديث ٥٢٥٣) قال: حدثنا أبو معمر، حدثنا عبد الوارث، حدثنا أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال: حُسِبَتْ علي بتطليقة.

ويكفي أن البخاري أخرجه في الصحيح هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى لو نظرنا إلى رجال السند لوجدناهم جميعاً في أعلى درجات التوثيق.

أبو معمر: إسماعيل بن إبراهيم بن معمر: ثقة مأمون.

عبد الوارث: عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان: ثقة ثبت.

أيوب: أيوب السخيتاني: ثقة ثبت حجة.

سعيد بن جبير: ثقة ثبت فقيه.

وليس في السند إلا عنونة أيوب، وقد أورده الحافظ ابن حجر في الطبقة الأولى من المدلسين، وهي الطبقة التي لا توصف بالتدليس إلا نادراً جداً بحيث أنه ينبغي أن لا يعدّ في المدلسين وأحاديثه عن أنس بالعننة (فقد رآه ولم يسمع منه) من المرسل الخفي.

وسعيد بن جبير ليس راوياً فقط ولكنه فقيه، وكان ابن عباس إذا اتاه أهل الكوفة يستفتونه، يقول: اليس فيكم ابن أم الدهماء؟ يعني سعيد بن جبير.

وابن القيم يقول: أن سعيداً تفرد بهذه الرواية. قلت: لا مغزى في تفرد مع ضبطه وفقهه وعدم مخالفته للروايات الأخرى التي وردت عن ابن عمر إلا رواية أبي الزبير (التي سنأتي إليها إن شاء الله)، فكما نرى أنه من الجهة الأولى لا مجال لرد الحديث.

ومن ناحية الجهة الثانية: وهي على من يعود الضمير في الفعل المبني للمجهول؟

يقول ابن القيم: أن من حسبها على ابن عمر بتطليقة هو أبوه عمر بن الخطاب بعد وفاة الرسول ﷺ.

قلت: وهذا بعيد ولا دليل عليه، إذ كيف لا يحسبها رسول الله ﷺ على ابن عمر تطليقة ثم يأتي عمر فيغيّر قول رسول الله ﷺ بعد وفاته، فقصة طلاق ابن عمر كانت بين الرسول ﷺ وعمر وعبد الله، وعمر هو الذي استفتى النبي ﷺ ونقل الفتوى إلى ابنه، فكيف يحكم النبي ﷺ في المسألة

بعد احتساب التطليقة ثم يحسبها عمر! هذا بعيد. ولا يقال أن عمر حسب طلاق الثلاث طلاقاً بائناً بينونة كبرى ولم يكن رسول الله ﷺ يحسبه هكذا، فهذه مسألة أخرى وعمر رأى احتساب الثلاث بثلاث من قبيل التغيرير والسياسة الشرعية، ولم يحكم في هذه المسألة بائناً رجعي، بل فيما استقبل من حالات طلاق في خلافته، لما رأى الناس يلعبون بالطلاق لعباً.

قال ابن حزم أن ابن عمر في قوله: حسبت علي بتطليقة، لم يصرح بمن حسبها عليه، ولا حجة في أحد دون رسول الله ﷺ، وتُعقّب بأنه مثل قول الصحابي: «أمرنا في عهد رسول الله ﷺ بكذا»، فإنه ينصرف إلى من له الأمر حينئذ وهو النبي ﷺ.

قال الحافظ ابن حجر: وعندي أنه لا ينبغي أن يجيء فيه الخلاف الذي في قول الصحابي أمرنا بكذا، فإن ذلك محله حيث يكون اطلاع النبي ﷺ على ذلك ليس صريحاً، وليس كذلك في قصة ابن عمر هذه فإن النبي ﷺ هو الأمر بالمراجعة وهو المرشد لابن عمر فيما يفعل إذا أراد طلاقها بعد ذلك، وإذا أخبر ابن عمر أن الذي وقع منه حسبت عليه بتطليقة كان احتمال أن يكون الذي حسبها عليه غير النبي ﷺ بعيداً جداً. [فتح الباري].

فمن الجهة الثانية أيضاً لا مجال لقول من قال أن الحاسب للطلاق ليس رسول الله ﷺ.

٣- قول ابن عمر ليونس بن جبير عندما سأل: اتعتمد بتلك التطليقة؟ فقال: فمه، أو إن عجز واستحقم. [متفق عليه].

قوله: فمه، أصله فما، وهو استفهام فيه اكتفاء أي فما يكون إن لم تحتسب، ويحتمل أن تكون الهاء أصلية وهي كلمة تقال للزجر، أي كف عن هذا الكلام فإنه لا بد من وقوع الطلاق بذلك، قال ابن عبد البر: قول ابن عمر: فمه، معناه فاي شيء يكون إذا لم يعتد بها، إنكاراً لقول السائل: أيعتد بها، فكانه قال: وهل من ذلك بد؟

وقوله: أرايت إن عجز واستحقم، أي إن عجز عن فرض فلم يقمه، أو استحقم فلم يات به، (يكون ذلك عذراً له؟)

وقال الخطابي: في الكلام حذف، أي أرايت إن عجز واستحقم أيسقط عنه الطلاق حمقه أو يبطله عجزه؟ وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه. [فتح الباري].

قلت: وكلام ابن عمر في رواية يونس بن جبير

يحتمل التأويل من الفريقين المؤيدين والمعارضين، وهو ليس بصريح لأي منهما، والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال.

٤- أورد الحافظ ابن حجر في الفتح أن ابن وهب أخرج في مسنده عن ابن أبي ذئب أن نافعا أخبره أن ابن عمر طلق امرأته وهي حائض، فسأل عمر رسول الله ﷺ عن ذلك، فقال: مره فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر، وهي واحدة.

قال ابن حزم عن قوله: «هي واحدة»: لعله ليس من كلام النبي ﷺ (يعني من قبيل المدرج: وهو زيادة لفظة في الحديث من كلام الراوي وليست من كلام النبي ﷺ).

قال الحافظ ردًا على كلام ابن حزم: فالزمه بان نقض أصله لأن الأصل لا يدفع بالاحتمال.

قلت: وقول ابن حزم لعله يفيد عدم تحققه من أن هذه المقولة مدرجة في الحديث، والأصل عدم الإبراج إلا ببينة على ذلك.

قال في تدريب الراوي: وكلمة أي: «الإبراج» باقسامه (حرام) بإجماع أهل الحديث والفقه، حتى قال: وعندي أن ما أدرج لتفسير غريب لا يمنع، ولذلك فعله الزهري وغير واحد من الأئمة.

وفي فتح الباري: قال ابن أبي ذئب: وحدثني حنظلة بن أبي سفيان أنه سمع سالمًا يحدث عن أبيه عن النبي ﷺ بذلك أي: «وهي واحدة».

وكذلك أخرج هذه الزيادة بسنده عن ابن أبي ذئب وابن إسحاق جميعًا عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: هي واحدة، وهذا نص في موضع الخلاف فيجب المصير إليه. [فتح الباري].

ابن أبي ذئب الذي عليه مدار هذه الروايات هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة، ثقة فقيه فاضل سمع من نافع مولى بن عمر.

وقال الشيخ أحمد شاكر عن حديث نافع الذي فيه: «وهي واحدة» بعد أن ساق كلام الإمامين ابن حزم وابن القيم أن الكلمة يحتمل ألا تكون من كلام النبي ﷺ أي كأنها مدرجة من الراوي أو يتأولها بتأويل غير جيد.

قال: والصحيح الواضح أن قوله: «هي واحدة»، إنما يراد به الطلقة التي ستكون في الطهر الثاني في قبّل العدة لأنها أقرب مذكور إلى الضمير، بل إنه لم يذكر غيرها في اللفظ النبوي الكريم، وطلقة الحيض أشير إليها فيه فقط.

ويكون معنى قوله: «هي واحدة» إن طلق كما أمر

كانت طلقة واحدة ولا تكون طلقة ثانية لعدم الاعتداد بالأولى التي كانت لغیر العدة فتكون هذه الرواية مؤيدة لرواية أبي الزبير.

قلت: هذا التوجيه ليس بقريب، فسؤال عمر لرسول ﷺ عن واقعة طلاق ابن عمر فالجواب في حديث النبي ﷺ ينصب على الواقعة المسئول عنها ففي قوله ﷺ في نهاية الحديث: «هي واحدة» متوجهة إلى واقعة الطلاق التي سئل عنها وليس عن طلاق بعد المراجعة قد يقع أو لا يقع.

وقد أخرج الإمام مسلم أن عبيد الله (أحد رواة الحديث عن نافع) قال: قلت لنافع: ما صنعت التغطية؟ قال: واحدة اعتد بها.

ونافع هو روائي الحديث الأول الذي فيه وهي واحدة مما يؤكد أن الضمير يعود على طلقة ابن عمر في الحيض.

٥- أورد الحافظ ابن حجر في الفتح: عند الشافعي عن مسلم بن خالد عن ابن جريج أنهم أرسلوا إلى نافع يسألونه: هل حسبت تطليقة ابن عمر على عهد النبي ﷺ. فقال نعم.

مسلم بن خالد: مسلم بن خالد المخزومي: ضَعُفَهُ كثير من أهل العلم، وقال فيه الحافظ ابن حجر: فقيه صدوق كثير الأوهام. فهو يعتقد به في المتابعات والشواهد، وهو في هذا الحديث لم ينقرد به بل جاء على وفق ما جاء عن نافع في احتساب تطليقة ابن عمر.

ابن جريج: عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج: ثقة فقيه فاضل إلا أنه كان يلدس ويرسل.

قال عنه الدارقطني: شر التدليس تدليس ابن جريج فإنه قبيح التدليس لا يلدس إلا فيما سمعه من مجروح. [سير أعلام النبلاء ترجمة الإمام مالك]. حدث عن نافع وبذلك يندفع الإرسال، أما تدليسه في هذه الرواية فمحتمل لأن لم يذكر أنه سمع إنما قال: أنهم أرسلوا.

وعلى العموم فهذه الرواية جاءت مطابقة لما رواه الآخرون.

وفيها الرد على من قال أن تطليقة ابن عمر حسبت بعد وفاة النبي ﷺ لقول نافع حين سئل: هل حسبت تطليقة ابن عمر على عهد النبي ﷺ، فقال: نعم.

وللحديث بقية إن شاء الله.

دراسات شرعية الاختلاف في الدين

■ ■ الاختلاف في مجالات نشاط الإنساني يؤدي إلى إقامة الحياة السعيدة، لكن الخلاف

في مجالات الدين المختلفة سبب لتعاسة الإنسان، وفساد أمره وتشتت شأنه، الأمر

الذي يدل دلالة قاطعة على أن الاختلاف في إطار الديانة مذموم من حيث الجملة قال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ [الأنعام: ١٥٩]. ■ ■

الطائفتين المتنازعتين لا تعترف بما عند الأخرى من الحق ولا تعدل في حكمها لها وعليها.

بعد الاختلاف في السنة النبوية

ويتبين ذلك من عدة أمور:

أولاً: إخباره ﷺ عن افتراق هذه الأمة كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة،

[رواه أبو داود كتاب السنة (٣٨) والترمذي كتاب المغن (٣٤)]

ثانياً: إخباره بانتشار الأهواء وتبني بعض الأمة نشرها والدفاع عنها، كما قال ﷺ: «إنه سيخرج من أمتي أقوام تتجاري بهم تلك الأهواء كما يتجاري الكلب بصاحبه فلا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله، والله يا معشر العرب لئن لم تقوموا بما جاء به محمد ﷺ، لغيركم من الناس أخرى أن لا يقوم به» [رواه أحمد في المسند (١٠٥/٤) وأبو داود في كتاب السنة (٣٨)]

ثالثاً: إخباره باتباع هذه الأمة أهل الكتاب في أهوائهم كما في حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى إذا كان منهم من أتى أمه علانية كان من أمتي من يصنع ذلك وإن بني إسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة» قالوا من هي يا رسول الله؟ قال: «ما أنا عليه اليوم وأصحابي»

[رواه الترمذي كتاب الإيمان (٨)]

رابعاً: نصه على من معه الحق من طوائف الافتراق كما في الحديث الأنف الذكر.

خامساً: أنه نهى عن الاختلاف الذي فيه جحد

أ. الاختلاف في القرآن الكريم

الاختلاف المذكور في القرآن الكريم على ضربين:

الضرب الأول: اختلاف تُم في كلاً الطائفتين

المختلفتين كما قال سبحانه: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَرَكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [البقرة: ١٧٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفُ الَّذِينَ أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ [آل عمران: ١٠٥].

وترجع أسباب الاختلاف المذموم بين طائفتين إلى فساد الذمة، لأن الدافع إليه هو البغي والحسد وإرادة العلو في الأرض بالفساد، ويرجع أيضاً إلى جهل كل من المختلفين بالامر المتنازع فيه، أو الجهل بالدليل القاطع للنزاع، أو جهل كل من المختلفين بما عند صاحبه من الحق سواء كان ذلك في الحكم أو الدليل، هذا إذا كان عالماً بما عنده من الحق حكماً ودليلاً، وقد بين الله تعالى أن أصل الشر كله الجهل والظلم، قال تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب: ٧٢].

الضرب الثاني: هو ما حمد الله فيه إحدى

الطائفتين؛ وهم المؤمنون، ودم فيه الأخرى، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّا﴾ [البقرة: ٢٥٣] فحمد إحدى الطائفتين ووصفهم بالإيمان، ودم الأخرى ووصفها بالكفر، هذا وأكثر الخلاف المؤدي إلى الأهواء والبدع في الأمة المحمدية هو من النوع الأول، سبب ذلك أن كلا من

أسباب الاختلاف بين العلماء في الأصول والفروع في حكمة الله تعالى

فمنهم من آخرها أخذاً بهذا الحديث ومنهم من أخذ بأحاديث الوقت مخصصاً لهذا الحديث. وجاءت السنة بزم اختلاف التضاد كما في حديث عبد الله بن رباح الأنصاري عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إنما هلك من كان قبلكم من الأمم باختلافهم في الكتاب» [رواه مسلم كتاب العلم ج (٢)]

أسباب الاختلاف في الدين

ويمكن أن نتلمس أسباب الخلاف من خلال نصوص الكتاب والسنة وهي كما يلي:
أولاً: بغى الخلق بعضهم على بعض وظلم بعضهم لبعض كما قال سبحانه: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْثَرُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَبِئْسَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩].

واستحلال الدماء من أخطر النتائج التي تقرت على الظلم والبغي، ولذا فقد شرع الله ما يمنع البغي والظلم من الإصلاح فقال سبحانه: ﴿فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ [الحجرات: ١٠] وأوجب على الأمة المحمدية رد الظلم فقال سبحانه: ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاتَتْ فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩]. فامر بالعدل الذي هو ضد الظلم والبغي.

ثانياً: اتباع الهوى الذي يتضمن اتباع ما تهواه النفوس والطبائع وترك ما يأمر به الشرع من العدل والإحسان كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣] فجمع السبل لكثرتها ووجد سبيله لأنه واحد كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ واتباع الهوى من أكبر الأسباب في رد الحق والتكبر عليه والإقامة على الباطل والتشبث به كما قال سبحانه: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [الجاثية: ٢٣].

وقال أبو العالية: (وإياكم وهذه الأهواء التي تلقى بين الناس العداوة والبغضاء)، ومن هنا حذر النبي ﷺ من اتباع الهوى فقال: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به». [أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٢/١) والبيهقي في شرح السنة (٢١٧/١) من طريق نعيم بن حماد وأشار ابن رجب الحنبلي لاقطاع سنده في كتاب (جامع العلود والحكيم) ج (٤١) فهو ضعيف]

كل واحد من المختلفين ما عند الآخر، كما روى النزال بن سبرة عن عبد الله بن مسعود قال: سمعت رجلاً قرأ آية سمعت النبي ﷺ يقرأ خلافها فآخذت بيده فانطلقت به إلى النبي ﷺ فنكرت ذلك له فعرفت في وجهه الكراهية وقال: «كلاكما محسن ولا تختلفوا فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا».

[رواه البخاري كتاب الخصومات (١)، فضائل (٢٧)، انبياء (٥٤)]

فدل الحديث على تحريم مثل هذا الاختلاف وأن يكون لنا عبرة فيمن قبلنا حيث اختلفوا بمثل ذلك. سادساً: الاختلاف في السنة النبوية على نوعين:

النوع الأول: اختلاف تنوع، كالاختلاف في صفة الأذان والإقامة والاستفتاح وصلاة الخوف وتكبيرات العيد ونحو ذلك وهذا النوع من الاختلاف يأتي على وجوه منها:

أن يكون القولان أو الفعلان مشروعين كالقراءات ومن ذلك ما تقدم من اختلاف الأنواع، ومنها ما يكون الاختلاف القولي في اللفظ دون المعنى، ومنها ما يكون كل واحد من الأقوال غير الآخر لكن لا تنافي بينهما وهما قولان صحيحان، ومنها ما يكون في طريقتين مشروعتين لكن كل واحد قد سلك واحدة منهما. وهذا النوع من الاختلاف ليس مذموماً لكن إن اقترن به البغي والظلم مع الجهل صار مذموماً.

النوع الثاني: اختلاف تضاد، وهو أن يتناقى القولان من كل وجه وهو يكون في الأصول والفروع، وهذا لا يكون إلا على قول جمهور العلماء من أن المصيب في الكل واحد وهو الراجح، وأما على قول من يقول كل مجتهد مصيب فهو عنده من قبيل اختلاف التنوع، أما هذا النوع من الاختلاف أي التضاد فهو أكثر أنواع الاختلاف وأعظمها خطراً؛ وذلك كالاختلاف في القدر والصفات والصحابة ونحو ذلك في باب الأصول والاختلاف بالتبديع وعدمه في باب الفروع، هذا وقد جاءت السنة بإقرار اختلاف التنوع كما في إقراره ﷺ للصحابة على اجتهدهم في فهم قوله ﷺ: «لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة».

[متفق عليه، رواه البخاري كتاب (٦٤) باب (٤٩)، مسلم كتاب (٥) ج (٢٠٩)]

● الفرقة والخلاف حيلة من حيل الشيطان

يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴿ [النساء: ٨٣].

سادساً: إطلاق اللفاظ المشتركة والمجتملة المحتملة للحق والباطل وأكثر ما جرى بين الأمة من الاختلاف والفرقة هو بسببها بدءاً بانشقاق الخوارج والشيعة بقولهم: (لا حكم إلا لله) وانتهاءً بذلك الكم الهائل من الفرق بسبب تلك المصطلحات التي عجت بها كتب العقائد كالاقتدار والتركيب والبعض والجزء والجهة والحيز والحد ونحوها مما لا يمكن حصره.

سابعاً: الابتداع في الدين بأن يشرع ما لم يشرعه الله لعباده أصلاً وهيئة، كما قال سبحانه: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْتِ بِهِ اللَّهُ ﴾ [الشورى: ٢١]، وقال ﷺ: «كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار» [سنن أبي داود كتاب السنة باب (٥)] وقال ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» [متفق عليه رواه البخاري كتاب الصلح باب (٥) مسلم الألفية ج (١٧)].

والناظر في أكثر ما جرى من الانقسام في جسم الأمة المحمدية يجدد من هذا القبيل.

ثامناً: الغلو في الدين كما قال سبحانه: ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْإِلَهَ الْحَقُّ ﴾ [النساء: ١٧١]، وقال ﷺ: «إياكم والغلو في الدين فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين» [رواه أحمد في مسند (٢١٥/١) وابن ماجه كتاب المسند (٢٥) ح (٢٩-٣٠)].

تاسعاً: متابعة الأمم السابقة من اليهود والنصارى وسواهم، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال ﷺ: «لتقتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة ولو دخلوا جحر ضب لدخلتموه».

[سنن الترمذي كتاب الفن باب (١٨)، وابن ماجه كتاب الفن باب (١٧)] وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ليأتين على امتي ما أتى على بني إسرائيل مثلاً بمثل حذو النعل بالنعل، وإن بني إسرائيل تفرقوا على اثنتين وسبعين ملة وإن امتي ستفترق على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار إلا ملة واحدة» قيل من هي يا رسول الله؟ قال عليه الصلاة والسلام: «ما أتاها اليوم وأصحابي» [سنن الترمذي كتاب الإيمان (٣٨) باب (١٨)].

عاشراً: الثقافات الوافدة نتيجة لترجمة علوم

ثالثاً: اتباع وساوس الشيطان، والشيطان عدو

لبنى آدم كما أخبر الله بذلك بقوله: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [فاطر: ٦] وهو لا يالوا جهداً في إضلالهم كما قال سبحانه: ﴿ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ [القصص: ١٥]، وحذرنا الله من اتباع طرقه ووساوسه فقال: ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ [البقرة: ٢٠٨] وأوضح لنا أن التفرق والاختلاف ما هو إلا حيلة من حيل الله قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخُسْرِ وَالْيُسْرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ [المائدة: ٩١]، وقال ﷺ: «إن الشيطان قد يشئ أن يعبد المصلون ولكن في التحريش بينهم» [رواه أحمد في مسند].

رابعاً: اتباع المتشابهة وهو ما لا يعلم معناه إلا الله، وترك الحكم الواضح البين، فقد روى الأجري بسنده عن سعيد بن جببر في قوله عز وجل: ﴿ وَأَخْرَجَ مُتَشَابِهَاتٍ ﴾ [آل عمران: ٧]، قال: أما المتشابهات فهي: أي في القرآن يتشابهن على الناس إذا قراهن، كل فرقة يقرأون آيات من القرآن ويؤمنون أنها لهم أصابوا بها الهدى.

وقد حذر الله هذه الأمة من اتباع المتشابهات، فقال تعالى: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ [آل عمران: ٧].

وسبيل أهل الحق: الإيمان بالمتشابهة ورده إلى الحكم، فقد روى الأجري بسنده عن ابن عباس قال عن الخوارج: (يؤمنون بحكمه ويضلون عند متشابهه وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به).

خامساً: الجهل بالدين، فإن في العلم نجاة وفي الجهل هلكة قال تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر: ٩].

والعلم لن يضل السبيل أبداً لأن العلم النافع هو الطريق الصحيح لحفظ الإسلام، قال تعالى: ﴿ وَلَوْ رَزَوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ

القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد

الحلقة الرابعة

إعداد

الحمد لله والصلاة والسلام

على رسول الله ﷺ، أما بعد:

لا يزال الحديث موصولاً مع

قارئنا الأعزاء حول الرد على هذه

البدعة المنكرة، وهي إنكار تقسيم

التوحيد إلى أقسامه الثلاثة

المعهودة خلفاً عن سلف الأمة،

والتي دل عليها الاستقراء التام

لنصوص الشرع، وإليك أخي

المسلم:

الأمم الأخرى كاليونانية والهندية وهي ثقافات وثنية، وقد بدأت ترجمتها في أواخر عهد بني أمية في المائة الثانية من الهجرة حيث كان خالد بن يزيد بن معاوية شغوفاً بعلوم الأوائل وفلسفتهم ثم زانت حركة الترجمة - بعد توقف - في خلافة المأمون حيث أرسل الملوك البلدان من يجلب ما عندهم من مخطوطات العلوم والفنون ليجلبوا له كتب الفلسفة التي اتفقوا على جلبها إلى العالم الإسلامي حتى يفسدوا عليه عقائده ويولدوا الفرقة فيه من داخله وهو نتيجة طبيعية لتلك المناظرات الفلسفية والمعارضات العقيدة.

حادي عشر: كيد أعداء الإسلام والذين أظهروا الإسلام قصداً لفتاً قوته وتقويض دولته وزرع الخلافات بين أهله واتخذوا من الحركات الباطنية والسرية طريقاً لنشر أباطيلهم ولقد كان لبعضهم من المكانة والمنزلة ما يسر له ذلك مثل ابن المقفع المجوسي والبرامكة غداة النار ممن كانت لهم صولة وجولة في أيام غيبة الوعي الإسلامي ومن أعظمهم اثراً وأكثرهم خطراً الوزير ابن العلقمي الرافضي والباطني والنصير الطوسي اللذان عن طريقهما قضى على حضارة الإسلام في المشرق عندما هياوا للتنازع طريق الدخول على المسلمين وتحطيم دولتهم والقضاء على معارفهم، مما كان سبباً في نشر الفرقة بين المسلمين.

ثاني عشر: التاويل الذي به استحلّت الأموال والأنفس والفروج وغُيِّر وجه الدين عن طريق التاويل الباطني والصوفي والكلامي.

ثالث عشر: الجدل والخصومة في الدين.

رابع عشر: العصبية للأراء والمذاهب.

والله من وراء القصد.

مختصر من مجلة البحوث الإسلامية العدد (٤٦)

دلالة كلمة التوحيد على هذا التقسيم

بل إن كلمة التوحيد «لا إله إلا الله» التي هي أصل الدين وأساسه قد دلت على أقسام التوحيد الثلاثة كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وشهادة أن لا إله إلا الله فيها الإلهيات، وهي الأصول الثلاثة توحيد الربوبية، وتوحيد الألوهية، وتوحيد الأسماء والصفات، وهذه الأصول الثلاثة تدور عليها أديان الرسل وما أنزل إليهم، وهي الأصول الكبار التي دلت عليها وشهدت بها العقول والفطر».

وأما وجه دلالة هذه الكلمة العظيمة على أقسام التوحيد الثلاثة فظاهرة تماماً لمن تأملها، فقد دلت على إثبات العبادة لله ونفيها عن سواه، كما دلت أيضاً على توحيد الربوبية، فإن العاجز لا يصلح أن يكون إلهاً، ودلت على توحيد الأسماء والصفات، فإن مسلوب الأسماء والصفات ليس بشيء، بل هو عدم محض، كما قال بعض العلماء: المشبه يعبد صنماً، والمعطى يعبد عدماً، والموحد يعبد إله الأرض والسماء.

ذكر بعض أقوال السلف في تقرير هذه الأقسام

كتب السلف الصالح مليئة بالتصريح تارة والإشارة تارة إلى هذه الأقسام، ولو ذهبنا لنقل كل ما أعلمه من أقوالهم في ذلك لطال المقام، لكن حسبي أن أورد هنا بعض النقول عن سلف هذه الأمة، من النصوص المشتمة على ذكر أقسام التوحيد الثلاثة.

١- قال الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت المتوفى سنة ١٥٠هـ في كتابه الفقه الأوسط يدعى من أعلى لا من أسفل؛ لأن الأسفل ليس الأوسط وصف الربوبية والألوهية في شيء.

فقوله: «يدعى من أعلى لا من أسفل» إثبات العلو لله، وهو من توحيد الأسماء والصفات، وفيه رد على الجهمية والمعتزلة والأشاعرة والماتريدية وغيرهم من نفاة العلو.

وقوله: «من وصف الربوبية» فيه إثبات توحيد الربوبية.

وقوله: «والألوهية» فيه إثبات توحيد

الألوهية.

٢- قال ابن منذر في كتابه «التوحيد»: أخبرنا محمد بن أبي جعفر السرخسي ثنا محمد بن سلمة البلخي ثنا بشر بن الوليد القاضي عن أبي يوسف القاضي (يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الكوفي صاحب أبي حنيفة المتوفى سنة ١٨٢هـ) أنه قال: ليس التوحيد بالقياس، ألم تسمع إلى قول الله عز وجل في الآيات التي يصف بها نفسه أنه عالم قادر، مالك، ولم يقل: إني عالم قادر، لعله كذا أقدر، بسبب كذا أعلم، وبهذا المعنى أمك، فلذلك لا يجوز القياس في التوحيد، ولا يعرف إلا باسمائه، ولا يوصف إلا بصفاته، وقد قال الله تعالى في كتابه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ الآية. وقال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ وقال تعالى: ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾.

قال أبو يوسف: لم يقل الله: انظر كيف أنا... وكيف أنا القادر وكيف أنا الخالق، ولكن قال: انظر كيف خلقت، ثم قال: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ﴾، وقال: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ أي تعلم هذه الأشياء، لها رب يقبلها ويبديها ويعيدها... مكوّن ولك من كونك، وإنما دلّ الله عز وجل خلقه بخلقه ليعرفوا أن لهم رباً يعبدونه ويطيعونه ويوحدونه، ليعلموا أنه مكوّنهم، لا هم كانوا، ثم تسمّى، فقال: أنا الرحمن، وأنا الرحيم، وأنا الخالق وأنا القادر وأنا المالك... هذا الذي كونكم يسمّى المالك القادر الله الرحمن الرحيم، بها يوصف.

ثم قال أبو يوسف: يُعرف الله بآياته وبخلقه، يُوصف بصفاته، ويُسمى باسمائه كما وصف في كتابه، وبما أدّى إلى الخلق رسوله.

ثم قال أبو يوسف: إن الله عز وجل خلقك وجعل فيك آلات وجوارح، عجز بعض جوارحك عن بعض، وهو يتنقل من حال إلى حال، لتعرف أن لك رباً، وجعل فيك نفسك عليك حجة بمعرفته تعرف بخلقه، ثم وصف نفسه فقال: أنا الرب وأنا

الرحمن، وأنا الله وأنا القادر، وأنا المالك، فهو يوصف بصفاته ويُسمى باسمائه، قال الله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾، وقال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾، وقال: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، فقد أمر الله أن نوحده، وليس التوحيد بالقياس؛ لأن القياس يكون في شيء له شبه ومثل، فالله تعالى وتقدس لا شبه له ولا مثيل له تبارك الله أحسن الخالقين.

ثم قال: وكيف يدرك التوحيد بالقياس، وهو خالق الخلق بخلاف الخلق، ليس كمثله شيء تبارك وتعالى وقد أمرك الله عز وجل أن تؤمن بكل ما أتى به نبيه ﷺ، فقال: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمَّا بِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾، فقد أمرك الله عز وجل بأن تكون تابعاً سامعاً مطيعاً، ولو يوسّع على الأمة التماس التوحيد وابتغاء الإيمان بربهم وقياسهم وأهوائهم إذا ضلوا، ألم تسمع إلى قول الله عز وجل: ﴿وَلَوْ أَتَّبَعَ الْخَوَافُ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾، فافهم ما فسر به ذلك.

ورواه أيضاً الإمام الحافظ قوام السنة أبو القاسم إسماعيل التيمي الأصبهاني المتوفى سنة ٥٣٥هـ في كتابه «الحجة في بيان المحجة وشرح التوحيد ومذهب أهل السنة»، ولاهميته عنده خصه بفصل مستقل فقال: «فصل في النهي عن طلب كيفية صفات الله عز وجل»، وذكره بإسناده من طريق السرخسي به.

(واثر أبي يوسف) هذا الذي رواه هذان الإمامان عظيم القدر، مشتمل على أقسام التوحيد الثلاثة: توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتوحيد الأسماء والصفات.

قال شيخنا الدكتور علي فقيهي في التعليق على هذا الأثر: وقد ذكر أبو يوسف كلاماً نفيساً

في باب التوحيد، هو ظاهر في توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتوحيد الأسماء والصفات، فذكر أن التوحيد لا يكون بالقياس، مبيهاً أن القياس لا يكون إلا إذا وجدت علة، حيث قال: ألم تسمع إلى قول الله عز وجل في الآيات التي يصف بها نفسه أنه عالم قادر قوي ولم يقل إني قادر عالم لعله كذا، أو أقدر بسبب كذا، قال: ولذلك لا يجوز القياس في التوحيد، ولا يُعرف الله إلا باسمائه، ولا يوصف إلا بصفاته، ثم ذكر أنه ذلك، ثم قال: لم يقل الله انظر كيف أنا العالم وكيف أنا القادر، وإنما قال: انظر كيف خلقت... إلخ. إن ما ذكره رحمه الله لا يحتاج لبيان، فراجعته تجد فيه الرد على الملحدين في الربوبية وفي الأسماء والصفات مستنداً بذلك على توحيد العبادة والطاعة لله وحده.

٣- قال ابن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠هـ في تفسير قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾: «فاعلم يا محمد أنه لا معبود تنبغي أو تصلح له الألوهية، ويجوز لك وللخلق عبادته إلا الله الذي هو خالق الخلق، ومالك كل شيء يدين له بالربوبية كل ما دونه».

٤- قال الإمام أبو جعفر الطحاوي المتوفى سنة ٣٢١هـ في مقدمة متنه في العقيدة المشهور بالطحاوية: «نقول في توحيد الله معتقدين بتوفيق الله: إن الله واحد لا شريك له، ولا شيء مثله، ولا شيء يعجزه، ولا إله غيره».

فقلوه: «إن الله واحد لا شريك له» شامل لأقسام التوحيد الثلاثة، فهو سبحانه واحد لا شريك له في ربوبيته، وواحد لا شريك له في ألوهيته، وواحد لا شريك له في أسمائه وصفاته. وقولوه: «ولا شيء مثله» هذا من توحيد الأسماء والصفات.

وقولوه: «ولا شيء يعجزه» هذا من توحيد الربوبية.

والحمد لله رب العالمين

من نور كتاب الله

قال الله تعالى: ﴿ وَمَا أَمْسَوْا لَكُمْ وَلَا أَؤْتِكُمْ بِالْهَيْبَةِ ثَمَرَاتِكُمْ عِندَنَا نَلْقَىٰ إِلَيْنَ الْأَمْنِ وَنَعْمَلْ صَالِحًا قُلُوبُكُمْ لَكُمْ جَزَاءً الضَّعْفُ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ ﴾ [سبا: ٣٧].

من هدي رسول الله ﷺ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم، وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل». [صحيح مسلم ١١٦٣].

من أقوال السلف

عن جابر بن يزيد، أن ابن عمر لقيه في الطواف، فقال له: يا أبا الشعثاء، إنك من فقهاء البصرة فلا تفت إلا بقرآن ناطق، أو سنة ماضية، فإنك إن فعلت، غير ذلك هلكت وأهلك. [سنن الدارمي ١٧١].

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: تعلموا تعلموا، فإذا علمتم فاعلموا. [سنن الدارمي ١١٥].

عن ابن جريج قال: قال ابن تدارس العلم ساعة من الليل خير من إحيائها. [سنن الدارمي ١٥٧].

حكم ومواعظ

قال ابن عباس رضي الله عنه: المشيطان جاثم على قلب ابن آدم فإذا سبها وعف وسوس.

من تواضع السلف

عن أبي حمزة قال: قال إبراهيم: يا أبا حمزة، والله لقد نكمت ولو وجدت بدا ما نكمت، وإن رمايا أكون فيه فعنه أهل الكوفة زمان سوء. [سنن الدارمي ١٧٧].

من سير السلف

كان علي بن الحسين إذا توضأ اصفر وتغير، فيقال: ما لك، فيقول: «أندرون بين يدي من أريد أن أقوم». [منهاج القاصدين ٣١٤].

السيادة بالفقه لا بالمال

عن محمد بن الدارمي قال: تناول الناس من الدنيا في راس عمر فقال عمر بن الخطاب: «العسر، الأرض الأرض، لا أسلاد، لا جمعة ولا جماعة لا بهار، ولا إمارة لا خطبة، فمن سوده قومه على الفقه كان حسد له ونهم، ومن سوده قومه على غير الفقه كان حسد له ونهم». [سنن الدارمي ١٩].

من درر العلماء في آيات الصفات

قال الإمام الدارمي رحمه الله: إنما الموحد الصادق في توحيده الذي يوحد الله بكماله وبجميع صفاته وفي علمه وكلامه وفيضه وبسطه ونزوله وعلوه، عن جميع خلقه بجميع صفاته؛ من النفس



واقع الأمة

بقلم الشيخ / محمد صفوت نور الدين رحمه الله

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده... وبعد:
فقد أخرج أبو داود في سننه عن أبي سعيد الخدري قال: دخل رسول الله ﷺ ذات يوم المسجد، فإذا هو برجل من الأنصار يقال له: أبو أمامة، فقال: «يا أبا أمامة، ما لي أراك في المسجد في غير وقت الصلاة؟» قال: «لزممتني ديون يا رسول الله، قال: «أفلا أعلمك كلاماً إذا أنت قلت أذهب الله عز وجل همك وقضى عنك دينك؟» قال: قلت: بلى يا رسول الله، قال: «قل إذا أصبحت وإذا أمسيت: اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، وأعوذ بك من العجز والكسل، وأعوذ بك من الجبن والبخل، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال». قال: ففعلت ذلك فذهب الله عز وجل همي وقضى عني ديني.

قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾.
إن الله لا يخلف الميعاد، والناظر إلى وجه الأرض اليوم يرى المسلمين في بلادهم بين مهان لا يستطيع أن يعلن بإسلامه، وإن أعلنه فإنما يعلن أنه ينتمي للإسلام اسماً ولا يعلن تحكيم دينه الذي يعتنقه في حياته، فلا يرى الله قد حكم في ماله ولا عرضه ولا في وقته ولا في قضاياه وخصوماته مع الآخرين.

والناظر إلى حال المسلمين في آفاق الأرض اليوم يرى العداوة قد دبّت بينهم فهم يقتتلون من أجل سلطان زائل أو عرض من أعراض الدنيا الفانية، إن أظهر الله الخير في بلادهم لم يتناصفوا في تقسيمه ولم يتراحموا في عطائه، إنما يقتتلون أيهم يفوز به، فكيف بهم يوم يقع ما تحدث عنه النبي ﷺ عندما قال: «لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب يقتتل الناس عليه، فيقتل من مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم: لعلني أكون أنا الذي أنجو، فمن حضره فلا يأخذ منه شيئاً». فمن الذي يستطيع ذلك.

ثم نعود فنقول: نحن أهل الإسلام والصلاة والعبادات لله رب العالمين، لماذا لم يتحقق فينا وعد الله تعالى، وينادون بوحدة الصف، ويقولون بلاد الكفر قد توحدت والسوق المشتركة قد تكونت والاتحادات بين الدول قد أنشئت، ومع ذلك فدول الإسلام مهددة بالانقسام إلى دول كثيرة.

وإذا نظرت إلى حال المسلمين مع أنهم يؤدون الصلاة، فالمنكرات والفواحش تملأ كل

موقع عندهم، والله سبحانه يقول في كتابه الكريم: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾، فلقد أدينا الصلاة فلماذا لم تنته الفواحش والمنكرات من بلادنا ومن بيوتنا، هل تخلف وعد الله الصادق معنا.

والجواب: إن وعد الله حق، إن الله وعدكم وعد الحق، إذا فلماذا تخلف الوعد، لك أن تنظر إلى هذا الرجل الذي جاء يقول: يا رسول الله، إن أخي استطلق بطنه، فقال: «اسقه عسلاً»، فسقاه، ثم جاءه فقال: إني سقيته عسلاً فلم يزد إلا استطلاقاً، فقال له ثلاث مرات، ثم جاء الرابعة، فقال: «اسقه عسلاً»، فقال: سقيته فلم يزد إلا استطلاقاً، فقال رسول الله ﷺ: «صدق الله، وكذب بطن أخيك»، فسقاه العسل فبرأ.

فهذا يدلنا أنه إذا لم يتحقق لنا وعد وعده الله وجاء في شرعه؛ فالمتهم هم العاملون وليس الوعد، فإن وعد الله لا يتخلف، ولكن علينا نحن أن نكون مؤمنين عاملين.

ولذا فإن الله افترض علينا الفرائض فإذا أديناها حقق الله تعالى لنا ما وعد، فإن لم يتحقق لنا ذلك فعلياً بالرجوع إلى أنفسنا نتهمها بالكذب: «صدق الله وكذب بطن أخيك، اسقه عسلاً».

فعلياً بالرجوع إلى أنفسنا والدخول على الله تعالى من باب النوافل التي شرعها وأذن لنا إن عملناها قبلها فلم يغلق علينا باب التوبة بعد الفريضة، إنما هو سبحانه فتح لنا الباب في عبادته سبحانه.

من أجل ذلك فعلياً الدخول من هذه الأبواب حتى يرضى عنا ربنا وينزع عنا عجزنا ويجبر منا كسرنا ويعيدنا إلى دينه وحظيرته فيتحقق لنا وعده إنه لما يشاء قدير.

فنعلم أننا أوتينا من قبل أنفسنا، فالمعاصي التي ملأت كل موقع هي سبب زرع الوهن في قلوبنا، ونزع المهابة من صدور أعدائنا، حتى نظروا إلينا أننا فريسة سهلة المال يمكن لهم أن يأخذوها، بل لم يتعبوا أنفسهم في حربنا لأنهم وجدوا أننا قد تسلطنا على أنفسنا فصرنا نعطيهم خيرات بلادنا، ونقتل لهم إخواننا وأنفسنا، ونحل لهم ديارنا وأموالنا وأعراضنا، إن جاءوا إلينا مأكرين، وإن تحاكمنا إليهم فاذلاء مخنولين، فما الحل وما المخرج؟

إنه ليس إلا الإيمان والصلاة والزكاة والصوم وذكر الله وأداء الفرائض والدخول من أبواب النوافل، واللجوء إلى الله والدعاء والتضرع ليرى فينا أننا عبده فيقوينا وينصرنا ويجبر عجزنا، كما كان حال سلفنا الصالح خافوا الله فطاعوه فآخاف الله منهم عدوهم، وجعل سلاحهم على قلوبهم شديداً، وعددهم على ضالته كبيراً، فنصرهم الله بالرعب مسيرة شهر، لذا فإنهم كانوا يحذرون المعاصي ويخافون الوقوع فيها أكثر من خوفهم الأمراض الفتاكة والجوش الجرارة، فالطاعة رأس مال كبير، والمعصية وبال عظيم وهوان على الله وعلى سائر خلقه.

فاللهم ربنا طافعين ووحيد على الإيمان قلوبنا وعلى الإسلام صفوفنا.

والله من وراء القصد.

الرواة عنه،

روى عنه ابنه عبد الرحمن وموسى بن عقبة وابن أبي مليكة وصالح بن كيسان وهشام بن عروة وابن عجلان وابن إسحاق ومالك والليث بن سعد وسفيان الثوري وابن عيينة وسعيد بن أبي هلال وخلق سواهم.

ثناء العلماء عليه :

قال أحمد بن حنبل: كان سفيان يسمى أبا الزناد أمير المؤمنين في الحديث.

قال أحمد: وهو فوق العلاء بن عبد الرحمن وفوق سهيل ومحمد بن عمرو، أبو الزناد أعلم من ربعة.

قال ابن معين: ثقة حجة.

قال ابن المديني: لم يكن بالمدينة بعد كبار التابعين أعلم من ابن شهاب ويحيى بن سعيد وأبي الزناد وبكير الأشج.

قال ابن سعد: كان أبو الزناد ثقة كثير الحديث فصيحاً بصيراً بالعربية عالماً عاملاً.

قال العجلي: تابعي ثقة.

قال أبو حاتم الرازي: ثقة فقيه صالح الحديث صاحب سنة وهو مما تقوم به الحجة إذا روى عنه الثقات.

قال البخاري: أصح أسانيد أبي هريرة أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة.

قال ابن عيينة: قلت للثوري: جالست أبا الزناد؟ قال: ما رأيت بالمدينة أميراً غيره.

قال مصعب بن عبد الله: كان أبو الزناد فقيه أهل المدينة وكان صاحب كتاب وحفظ.

قال ابن عدي: أبو الزناد كما قال يحيى بن معين ثقة حجة ولم ارد له حديثاً لأن كلها مستقيمة.

قال ابن حجر: ثقة فقيه.

قال الذهبي: الإمام الفقيه المفتي، وقال أيضاً: كان من علماء الإسلام ومن أئمة الاجتهاد.

من أحواله وأقواله،

قال عبد ربه بن سعيد: دخل أبو الزناد مسجد النبي ﷺ ومعه من الاتباع - يعني طلبة العلم - مثل ما مع السلطان فمن سائل عن فريضة ومن سائل عن الحساب ومن سائل عن الشعر ومن سائل عن الحديث ومن سائل عن معضلة.

قال الليث بن سعد: رأيت أبا الزناد وخلفه ثلاث مائة تابع من طالب فقه وشعر وصوف ثم لم يلبث أن بقي وحده وأقبلوا على ربعة وكان ربعة يقول: «شبر من حظوة خير من باع من علم».

الأخبار



أبو الزناد

إعداد: مجدي عرفات



سيرته: هو

أبو عبد الرحمن عبدالله بن ذكوان القرشي المدني، ويلقب بابي الزناد وأبوه مولى رملة بنت شيبه زوجة الخليفة عثمان بن عفان، وقيل: مولى آل عثمان. ولد في نحو سنة خمس وستين.

روى عن أنس بن مالك وأبي امامة بن سهل وأبان بن عثمان وعروة بن الزبير وابن المسيب وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف والقاسم بن محمد بن أبي بكر والأعرج عبد الرحمن بن هرمز وهو أكثر عنه ثبت فيه والشعبي وغيرهم كثير.

مات.

قال الذهبي: الخبر لم ينفرد به ابن عجلان، بل ولا أبو الزناد، فقد رواه شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد ورواه قتادة عن أبي أيوب المراغي عن أبي هريرة، ورواه ابن لهيعة عن الأعرج وأبي يونس عن أبي هريرة، ورواه معمر عن همام عن أبي هريرة، وصح أيضاً من حديث ابن عمر، وقد قال إسحاق بن راهويه عالم خراسان: صح هذا عن رسول الله ﷺ، فهذا الصحيح، مخرج في كتابي البخاري ومسلم فتؤمن به ونفوض، ونسلم ولا نخوض فيما لا يعنيننا مع علمنا بأن الله ليس كمثله شيء وهو السميع البصير. انتهى.

قلت: حديث ابن عمر رواه الآجري في الشريعة واليهيقي في الأسماء والصفات وابن خزيمة في التوحيد وغيرهم بلفظ: «لا تقبحوا الوجه فإن الله خلق آدم على صورة الرحمن عز وجل».

قال الآجري بعد روايته الحديث:

هذه من السنن التي يجب على المسلمين الإيمان بها ولا يقال فيها كيف، ولم، بل تستقبل بالتسليم والتصديق وترك النظر كما قال من تقدم من أئمة المسلمين. اهـ.

قال عبد الوهاب الوراق: من لم يقل إن الله خلق آدم على صورة الرحمن فهو جهمي.

وقد ذكر أبو يعلى في طبقات الحنابلة قال أحمد.

من قال إن الله خلق آدم على صورة آدم فهو جهمي.

وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية: لم يكن بين السلف من القرون الثلاثة نزاع في أن الضمير (يعني في قوله على صورته) عائد إلى الله فإنه مستفيض من طرق متعددة عن عدد من الصحابة وسياق الأحاديث تدل على ذلك. اهـ.

قال الحافظ ابن حجر: الزيادة أخرجها ابن أبي عاصم في السنة والطبراني من حديث ابن عمر بإسناد رجاله ثقات وأخرجه ابن أبي عاصم أيضاً عن طريق أبي يونس عن أبي هريرة بلفظ يرد التأويل، قال: «من قاتل فليجنب الوجه، فإن صورة وجه الإنسان على صورة وجه الرحمن». فتعين إجراء ما في ذلك على ما تقر بين أهل السنة من إمراره كما جاء من غير اعتقاد تشبيهه، ونقل عن حرب الكرماني في كتاب السنة قال: سمعت إسحاق بن راهويه يقول: صح أن الله خلق آدم على صورة الرحمن. اهـ.

وفاته: توفي أبو الزناد رحمه الله في رمضان سنة ثلاثين ومائة وقيل إحدى وثلاثين، والله أعلم.

المرجع

سير أعلام النبلاء - التهذيب - تقريب التهذيب - فتح الباري.

قال الذهبي: غفر الله لربيعة، بل «شبر» من جهل خير من باع من حظوة، والسلامة في الخمول، نسأل الله المسامحة.

ذكر أبو يوسف عن أبي حنيفة قال: قدمت المدينة فاتيت أبا الزناد ورأيت ربيعة فإذا الناس على ربيعة وأبو الزناد أفقه الرجلين، فقلت له: أنت أفقه أهل بلدك والعمل على ربيعة؟ فقال: ويحك، كف من حظ خير من جراب من علم».

قال مصعب بن عبد الله: وكان أبو الزناد معادياً لربيعة الراي وكاناً فقيهي البلد في زمانهما وكان الماجشون يعقوب بن أبي سلمة يعين ربيعة على أبي الزناد، وكان الماجشون أول من علم الغناء من أهل المروءة بالمدينة.

قال أبو الزناد: مثلي ومثل الماجشون كمثل ذئب كان يلح على أهل قرية فيأكل صبيانهم وبواجنهم فاجتمعوا له فخرجوا في طلبه فهرب منهم فتقطعوا عنه إلا صاحب فخار فالح عليه، فوقف له الذئب وقال: هؤلاء عزرتهم أرايتك أنت مالي ولك، والله ما كسرت لك فخارة قط، ثم قال: ما لي وللماجشون والله ما كسرت له كبراً ولا بریطاً.

[الكبر: طبل له وجه واحد، والبريط: من ملاهي العجم]

قال محمد بن سلام الجمحي:

قيل لأبي الزناد: لم تحب الدراهم وهي تدنيك من الدنيا؟ فقال: إنها إن ادنتني منها فقد صانعتني عنها. قال إبراهيم بن المنذر الحزامي: هو كان سبب جلد ربيعة الراي ثم ولي بعد ذلك المدينة التيمي، فأرسل إلى أبي الزناد فطين عليه بيتاً فشفع فيه ربيعة.

قال الذهبي: تؤول الشحنة بين القرناء إلى أعظم من هذا.

ولما رأى ربيعة أن أبا الزناد يهلك بسببه ما وسعه السكوت فأخرجوا أبا الزناد وقد عاين الموت وذبل ومال عنقه. نسأل الله السلامة.

وروى الليث بن سعد عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال: أما أبو الزناد فليس بثقة ولا رضي.

قال الذهبي: انعقد الإجماع على أن أبا الزناد ثقة رضي.

وقيل: كان مالك لا يرضى أبا الزناد وهذا لم يصح وقد أكثر مالك عنه في «موطنه».

روى العقيلي بسنده عن ابن القاسم قال: سألت مالكا عن يحدت بالحديث الذي قالوا: «إن الله خلق آدم على صورته»، فأنكر ذلك إنكاراً شديداً ونهى أن يتحدث به أحد، فقيل: إن ناساً من أهل العلم يتحدثون به، قال: من هم؟ قيل: ابن عجلان عن أبي الزناد، فقال: لم يكن يعرف ابن عجلان هذه الأشياء ولم يكن عالماً ولم يزل أبو الزناد عاملاً لهؤلاء حتى

بكل ما ورد في القرآن

الكريم، والأحاديث

الصحيحة: من

أسماء الله،

وصفاته التي وصف

بها نفسه، أو وصفه بها

رسوله ﷺ على الحقيقة،

وعدم التعرض لها بشيء

من التكيف، أو التمثيل، أو

التشبيه، أو التأويل، أو

التحريف، أو التعطيل.

واعتقاد أن الله: ﴿ليس

كمثلته شيء﴾ وهو السميع

البصير﴾ [الشورى: ١١]. قال

تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ

* اللَّهُ الصَّمَدُ * لم يلد

ولم يولد * ولم يكن له

كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١-٤]

ماذا يحب الله

قال رسول الله:

«أحب الأعمال إلى الله

إيمان بالله».

الإيمان بالله:

هو التوحيد، أي:

إفراد الله بالعبادة وهو

ثلاثة أنواع:

١- توحيد الألوهية:

وهو توحيد الله بأفعال

المباد كالصلاة، والذبح،

والنذر، والدعاء، والرجاء،

والخوف، والتسوكل،

والرغبة، والرغبة،

والإنابة، والاستغاثة،

والاستعانة.

٢- توحيد الربوبية:

وهو توحيد الله

بأفعاله كالخلق والرزق

والإحياء والإماتة والبعث.

٣- توحيد الأسماء:

الإيمان

الحكمة الأولى

بالله



إعداد

عبدنار هاشم



وهم الذين ضل
سقيهم في الحياة
الدنيا وهم
يخسبون أنهم
يخسبون
صنعاً

[الكهف: ١٠٤]. وهم
الذين كفروا في
أنفسهم فلم يتبعوا الحق
وسعوا في صد الناس عن
اتباعه والافتداء به،
وينفقون أموالهم ليصدوا
عن سبيل الله، ويودون أن
يكفر المسلمون كما كفروا
فيكونون سواء، ولا يرضون
عن المسلمين حتى يتبعوا
دينهم وملتهم.

وهم الذين : جاءهم
كتاب من عند الله
مصدق لما معهم وكانوا من
قبل يستفتخون على الذين
كفروا فلما جاءهم ما عرفوا
كفروا به فلعنة الله على
الكافرين [البقرة: ٨٩].



قال الله تعالى: فَإِنَّ
الله لا يحب الكافرين
[آل عمران: ٢٧].
الكافرون:
هم ضد
المؤمنين. وهم
الظالمون الذين يفتنون
الحق ويستترونه،

لا يعب

الله

الكافرين

ويكفرون بالله، ويجحدون
وجوده، ويعبدون غيره،
ويشركون بالله ما لم ينزل
به سلطاناً، ويكفرون
برسول الله محمد
ويكفرون بما أنزل عليه من
القرآن، ويكفرون سنته،
ويستهزئون بشخصه وأموره
الخاصة، ويكفرون بملائكة
الله وكتبه ورسله، ويريدون
أن يفرقوا بين الله ورسله
ويقولون نؤمن ببعض
ونكفر ببعض، ويكفرون
باليوم الآخر وبالبعث فلا
يرون بعثاً ولا معاداً في

الآخرة ويزعمون
أنهم لا يبعثون، وإنما
يهتقدون هذه الدار
فقط وأنها هي جنتهم.
ويكفرون بالجنة والنار.

مع سلسلة مختارات من علوم القرآن والتي نحاول بحول من الله تعالى أن نُقَرِّب من خلالها علوم القرآن بين يدي الأمة، فنواصل الحديث معكم إن شاء الله تعالى هذا العام لنقف مع القارئ الكريم مع علم من علوم القرآن الكريم أصيل هو علم أسباب النزول، والذي ينقسم نزول القرآن إلى قسمين:

القسم الأول: بدائي

وهو ما لم يتقدم نزوله بسبب يقتضيه وهو غالب آيات القرآن، وهو ما نزل ابتداءً بعقائد الإيمان وواجبات الإسلام وما نزل ليهدي الإنسانية إلى المحجة الواضحة، ويرشدها إلى الطريق المستقيم ويقيم لها أسس الحياة الفاضلة التي تقوم دعائمها على الإيمان بالله ورسالاته ويقرر أحوال الماضي، ووقائع الحاضر وأخبار المستقبل وأكثر القرآن نزل ابتداءً لهذه الأهداف العامة.

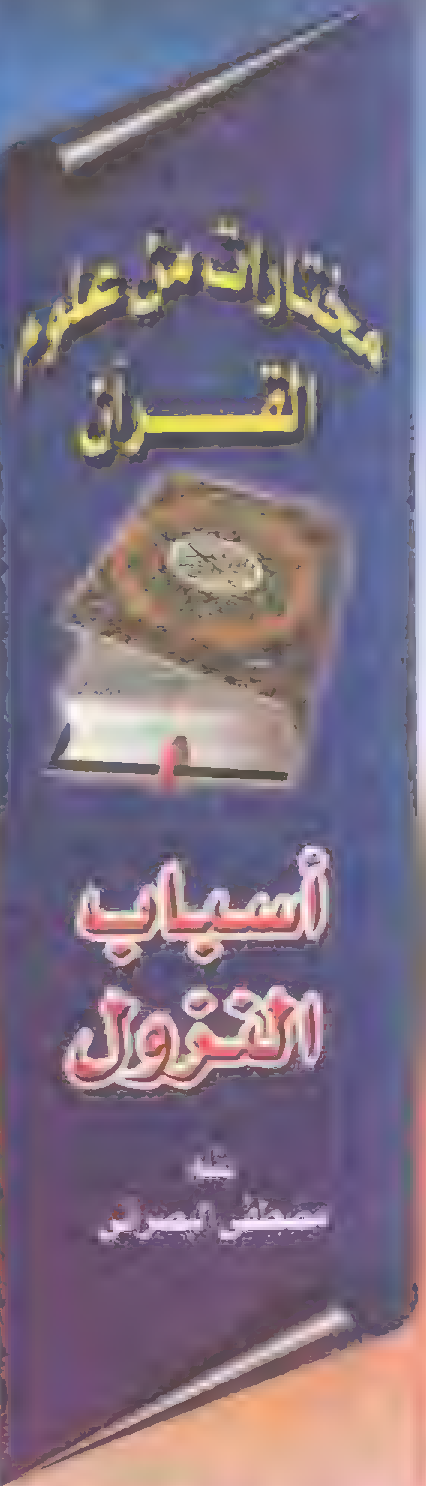
القسم الثاني: سببي

وهو ما نزل مرتبطاً بسبب من الأسباب الخاصة وهو موضوع البحث الآن:
والسبب:

١- إما سؤال يجيب الله عنه، مثل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِبَتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّةِ﴾ [البقرة: ١٨٩]، وسواء أكان ذلك السؤال المرفوع إلى النبي ﷺ يتصل بأمر مضى نحو قوله سبحانه في سورة الكهف: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ [آية: ٨٣] أم يتصل بحاضر أو مستقبل إلى غير ذلك.

ب- أو حادثة وقعت تحتاج إلى بيان وتحذير مثل: قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ [التوبة: ٦٥] الأيتان نزلتا في رجل من المنافقين قال في غزوة تبوك في مجلس: ما رأينا مثل قرآننا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب أسأ، ولا أجبن عند اللقاء، يعني رسول الله ﷺ وأصحابه، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، ونزل القرآن فجاء الرجل يعتذر إلى النبي ﷺ فيجيبه بقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ تُشَهِتُونَ﴾ [التوبة: ٦٥].
ج- أو فعل واقع يحتاج إلى معرفة حكمه، مثل قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة: ١].

د- أو تمنياً من التمنيات، كمواقفات عمر رضي الله عنه، ومن امثلتها ما أخرجه البخاري وغيره عن أنس رضي الله عنه قال: قال عمر رضي الله عنه: وافقت ربي في ثلاث: قلت: يا رسول الله لو اتخذنا من مقام إبراهيم



مصلّى، فنزلت: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ١٢٥]، وقلت: يا رسول الله، إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر، فلو أمرتهن أن يحتجبن، فنزلت آية الحجاب، واجتمع على رسول الله نساؤه في الخيرة، فقلت لهن: «عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن»، فنزلت كذلك، وهذه في سورة التحريم [الآية: ٥].

طريق معرفة سبب النزول

لا طريق لمعرفة أسباب النزول إلا النقل الصحيح، والعلماء يعتمدون في معرفة سبب النزول على صحة الرواية عن رسول الله ﷺ، أو عن الصحابة فإن إخبار الصحابي عن مثل هذا إذا كان صريحاً لا يكون بالرائي، بل يكون له حكم المرفوع، قال الواحدي: «لا يحل القول في أسباب نزول الكتاب إلا بالرواية والسماع ممن شاهدوا التنزيل، ووقفوا على الأسباب، وبحثوا في علمها وجدوا في الطلب، وهذا هو نهج علماء السلف، فقد كانوا يتورعون عن أن يقولوا شيئاً في ذلك دون تثبت، قال محمد بن سيرين: سألت عبيدة عن آية من القرآن، فقال: اتق الله وقل سداً، ذهب الذين يعلمون فيما أنزل الله من القرآن. وهو يعني الصحابة، وإذا كان هذا هو قول «ابن سيرين»، وهو من أعلام علماء التابعين تحريماً للرواية، ودقة في الفصل، فإنه يدل على وجوب الوقوف عند أسباب النزول الصحيحة، ولذا فإن المعتمد من ذلك فيما روى من أقوال الصحابة ما كانت صيغته جارية مجرى المسند بحيث تكون هذه الصيغة جازمة بأنها سبب النزول.

التعبير عن سبب النزول

تختلف عبارات القوم في التعبير عن سبب النزول، فتارة يُصرّح فيها بلفظ السبب فيقال: «سبب نزول الآية كذا»، وهذه العبارة نص في السببية لا تحتمل غيرها، وتارة لا يُصرّح بلفظ السبب ولكن يُؤتى بفاء داخلية على مادة نزول الآية عقب سرّ حادثة، وهذه العبارة مثل تلك في الدلالة على السببية أيضاً.

ومثاله ما أخرجه مسلم عن جابر قال: كانت اليهود تقول: «من أتى امرأته من دبرها في قبلها جاء الولد أحول»، فأنزل الله: ﴿بِنِسَاؤِكُمْ خَرْتُ لَكُمْ فَأَتُوا نَحْرَكُمْ أَنْتُمْ وَقَدِمُوا أَنْفُسَكُمْ

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا أَتُكْمُ مَلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٣].

وما أخرجه البخاري عن ابن عمر قال: «أنزلت: ﴿بِنِسَاؤِكُمْ خَرْتُ لَكُمْ﴾ في إتيان النساء في أديارهن، فالعمل عليه في بيان السبب هو رواية جابر الأولى، لأنها صريحة في الدلالة على السبب، ومرة يُسال الرسول، فيؤجى إليه ويُجيب بما نزل عليه ولا يكون تعبير بلفظ سبب النزول، ولا تعبير بتلك الفاء، ولكن السببية تُفهم قطعاً من المقام، مثاله ما أخرجه البخاري عن ابن مسعود قال: «كنت أمشي مع النبي ﷺ بالمدينة، وهو يتوكأ على عسيب فمر بنفر من اليهود، فقال بعضهم: لو سألتموه فقالوا: حدثنا عن الروح، فقام ساعة ورفع رأسه فعرفت أنه يؤجى إليه حتى صعد الوحي، ثم قال: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً﴾»، وما أخرجه الترمذي وصححه عن ابن عباس قال: «قالت قريش لليهود اعطونا شيئاً نسال هذا الرجل، فقالوا: اسألوه عن الروح، فسالوه، فأنزل الله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾، فهذا الخبر الثاني يدل على أنها نزلت بمكة، وأن سبب نزولها سؤال قريش إياه، أما الأول فصريح في أنها نزلت بالمدينة بسبب سؤال اليهود إياه، وحكم هذا أيضاً حكم ما هو نص في السببية.

ومرة أخرى لا يُصرح بلفظ السبب ولا يؤتى بتلك الفاء، ولا بذلك الجواب المبني على سؤال، بل يقال: نزلت هذه الآية في كذا (مثلاً)، وهذه العبارة ليست نصاً في السببية، بل تحتملها وتحتمل أمراً آخر، هو بيان ما تضمنته الآية من الأحكام. والقرائن وحدها هي التي تعيّن أحد هذين الاحتمالين أو تُرجّحه.

ومن هنا نعلم أنه إذا وردت عبارتان في موضوع واحد: إحداهما نص في السببية لنزول آية أو آيات، والثانية ليست نصاً في السببية لنزول تلك الآية أو الآيات هنالك ناخذ في السببية بما هو نص، ونحمل الأخرى على أنها بيان لدلول الآية لأن النص أقوى في الدلالة من المحتمل.

وللحديث بقية بإذن الله تعالى.

حياة الملائكة والأعمال الصالحة

إن الأعمال الصالحة تقربنا من الملائكة وتقرب الملائكة لنا، ومن الجدير بالذكر أن العمل لا يوصف بأنه صالح إلا إذا توافرت فيه شروط، هي: الإيمان والإخلاص والمتابعة، فعمل المشترك حابط عند الله، يقول سبحانه وتعالى: ﴿لَنْ أَشْرَكَ لِيَخْبُطُنَّ عَمَلَكُمْ﴾. والعمل إن لم يكن خالصاً لله عز وجل يرد على صاحبه، ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾. والعمل ينبغي أن يكون موافقاً لسنة النبي ﷺ، وإلا رد على صاحبه: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد». ومن الأعمال الصالحة التي تشهد بها الملائكة.

- ٤- حضورهم مجالس العلم والذكر: ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوهم، تنادوا هلموا إلى حاجتكم». قال: «فيحفونهم باجنتهم إلى السماء الدنيا». والملائكة تضع اجنتها لطالب العلم رضا بما يصنع.
- ٥- شهودهم لصلاتي الفجر والعصر: يقول جل شأنه: ﴿وَقْرآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾، ويقول ﷺ: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم، فيقول: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون».
- ٦- إظهارهم للشهيد باجنتهم: ففي غزوة أحد لما استشهد عبد الله بن حرام رضي الله عنه وبخلت عليه أخته فاطمة تبكيه، قال لها النبي ﷺ: «تبكين أولا تبكين مازالت الملائكة تظله باجنتها حتى رفعتموه».
- ٧- شهودهم لجنائز الصالحين: لما مات سعد بن معاذ سيد الأنصار رضي الله عنه اهتز عرش الرحمن لموته وفتحت له أبواب السماء وشهده سبعون ألفاً من الملائكة.
- ٨- تأمين الملائكة على تأمين الإمام: إن الملائكة تؤمن مع الإمام، ففي حديث

- ١- تسجيلهم للذين يحضرون لصلاة الجمعة: فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الأول فالأول، فإذا جلس الإمام طووا الصحف وجاءوا يستمعون الذكر». رواه البخاري.
- ٢- تسجيلهم للأقوال الطيبة: فعن رفاعه بن رافع قال: كنا نصلي وراء النبي ﷺ، فلما رفع رأسه من الركعة، قال: «سمع الله لمن حمده» قال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، فلما انصرف قال: «من المتكلم» قال: أنا، قال: «لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدونها أيهم يكتبها».
- والتأمل في الحديث يجد أن عدد حروف هذه الكلمات أربعة وثلاثون حرفاً، وهؤلاء الملائكة يختلفون عن الملائكة التي تسجل عمل العبد - الرقيب والعتيد -.
- ٣- تنزلهم عند قراءة القرآن: ففي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن أسيد بن حضير، كان يقرأ القرآن في مريده (جرنه) فتحركت فرسه، كلما قرأ تحركت وكلما سكنت سكنت، فخشي على ولده منها، فلما قام إليها وجد مثل الظله فوق رأسه فيها أمثال السرج عرجت في الجو حتى اختفت، ولما أخبر بذلك النبي ﷺ قال: «ذلك الملائكة كانت تسمع لك، ولو قرأت لأصبحت يراها الناس ما تستتر منهم». رواه البخاري ومسلم.

بقلم / أسامة سليمان

نزل جبريل على النبي ﷺ فقال له: «أوضعت سلاحكم فإننا لم نضع سلاحنا بعد». فقال: إلى أين، فأشار إلى بني قريظة. رواه البخاري ومسلم.
 ١٢- يبشرون المؤمنين، وقد أخبرنا الله سبحانه أنهم بشروا إبراهيم عليه السلام بالذرية الصالحة، وبشروا زكريا عليه السلام بيحيى، وبشروا مريم عليها السلام بعيسى، وفي هذا يقول سبحانه: ﴿هَلْ أَتَاكَ خَبْرٌ ضَيْفَ إِبْرَاهِيمَ الْمُخْرَمِينَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرُوهُ بِنَافِلِهِمْ﴾ ويقول سبحانه: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى﴾ ويقول جل شانه: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بَكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾.

١٣- حمايتهم للرسول ﷺ من كيد المشركين وأذى المجرمين، فعندما توعد أبو جهل النبي ﷺ، قال رسول الله ﷺ: «لو بنا مني لاختطفته الملائكة عضواً عضواً».

١٤- تُبلغ الرسول ﷺ السلام من أمته، فلقد وكل الله سبحانه ملكاً أعطاه سمع العباد بتبليغ الصلاة والسلام عليه ﷺ من أمته، فعن عمار رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «إن لله تعالى ملكاً أعطاه سمع العباد، فليس من أحد يصلي عليّ إلا بلغنيها». رواه الطبراني في المعجم الكبير بإسناد حسن.

١٥- تنزل بعيسى عليه السلام آخر الزمان ليكسر الصليب ويحرم الخنزير ويضع الجزية، يقول سبحانه: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ الْبَشَرَ مَا كُنُوا يَكْفُرُونَ﴾، فنزله عليه السلام علامة على اقتراب الساعة، وينزل عليه السلام شرقي دمشق عند المنارة البيضاء واضعاً كفيه على أجنحة ملكين.

والله من وراء القصد.

البخاري: «إذا قال الإمام: آمين، فإن الملائكة تقول في السماء آمين، فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه».

وكذا في قول الإمام: «سمع الله لمن حمده»، تقول الملائكة اللهم ربنا ولك الحمد، ففي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه: «إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده، فقولوا: اللهم ربنا ولك الحمد، فإن من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه».

٩- حمايتهم مكة والمدينة من دخول الدجال: يخرج الدجال فيطوف الأرض بسرعة المطر الذي استدبرته الرياح، لكنه يُمنع من دخول مكة والمدينة لحماية الملائكة لهما، ففي الحديث: «على أنقاب المدينة ملائكة، لا يدخلها الطاعون ولا الدجال». رواه البخاري.

وفي الحديث أيضاً: «وليس من بلد إلا سيطوه الدجال، إلا مكة والمدينة، ليس له من نقابها نقب إلا عليه الملائكة صافين يحرسونها، ثم ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات فيخرج الله كل كافر ومنافق». رواه البخاري.

١٠- تؤمن على من دعا لأخيه بظهر الغيب: ففي حديث مسلم: «من دعا لأخيه بظهر الغيب، قال الملك الموكل به: آمين ولك بمثله».

١١- تقابل مع المؤمنين: يقول سبحانه: ﴿إِذْ تَسْتَفِئُونَ رَبَّكُمْ فَاَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدَّتُكُمْ بِالْقَوْمِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَيَّفِينَ﴾، ففي غزوة بدر ظل النبي ﷺ يدعو الله ويستغيث به ويطلب منه النصر والتمكين لعباده الله المستضعفين، حتى أنزل الله سبحانه الملائكة يقدمهم جبريل عليه السلام فقال النبي ﷺ لأبي بكر: «أبشروا... يا أبا بكر، هذا جبريل على ثيابه النقع». رواه البخاري. والنقع: هو الغبار.

وفي غزوة الأحزاب أيد الله المؤمنين بالملائكة، يقول سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكْثِرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودُ فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾، والمقصود بقوله تعالى: ﴿وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ هم الملائكة، وبعد الغزوة

أطفال المسلمين كيف



العالم الخامس والعشرون

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

واحسان العلم به نلامه (١)

١- أن يشفق على المتعلمين ويجريهم مجرى بنيه. قال ﷺ: «إنما أنا لكم مثل الوالد لولده أعلمكم...» (٢).

٢- ألا يقصد بالتعليم جزاءً ولا شكوراً، بل يقصد به وجه الله والتقرب إليه.

٣- ألا يدع من تصح المتعلم شيئاً، بل ينتهز كل فرصة لنصحه وإرشاده.

٤- أن يزرع المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن، ولا يصرح، وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ.

٥- أن يراعي مستوى الأطفال من الناحية العقلية، ويخاطبهم على قدر عقولهم، ولا يلقي إليهم أشياء فوق مستوى إدراكهم، حتى لا يتفروا من التعليم ويتخطوا فيما يفهمون.

٦- ألا يقبّح في نفس المتعلم علوم غيره، وينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غير علمه.

٧- ينبغي أن يلقي إلى المتعلم القاصر (الضعيف) العلم الجلي اللائق به، ولا يذكر له أن وراءه تديقاً وهو يدخره عنه حتى لا تفتّر رغبته ويضطرب عقله.

٨- أن يعمل المعلم بعلمه، فلا يكذب قوله فعلة. قال الله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٤٤]، ﴿كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٣].

(١٠٦) وإمام ﷺ البنات بالحجاب والنساء إذا تلقن

الله عز وجل أمر النساء والبنات بالحجاب، فقال لنبيه ﷺ: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأُؤَاجِلُنَّ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ» [الأحزاب: ٥٩].

وقد نفذ النبي ﷺ أمر الله تعالى على نسائه وبناته ونساء المؤمنين، حتى صار أمر الحجاب معروفاً لدى كل صغيرة وكبيرة من المسلمين، حتى تقول عائشة رضي الله عنها: تزوجني رسول الله ﷺ (خطبني) وأنا بنت

سِت سنين، ودخل علي وأنا بنت تسع سنين، وكنت لعب بالبنات (لعب)، وكان لي صواحب (صديقات) يلعبن معي، فكان رسول الله ﷺ إذا دخل يتقاعن (يستترن) منه، وفي لفظ: وعندي الجواري (البنات الصغار) فإذا دخل خرجن، وإذا خرج دخلن (١) (٢).

فما تاركي الحجاب، معي هبة لمن أجاب، لماذا كانت صديقات عائشة تختبئن وتستترن من النبي ﷺ وهو الشريف العفيف؟ إن قلت حياءً منه فما لكم لا تستحون؟ وإن قلتم حياءً منه فما لكم لا تعقلون؟ وقد يخرج متفلسف علينا فجأة، فيقول: هذه كانت عادات عند العرب! فنقول له: إنها في سورة الأحزاب آية، نسال الله لك الهداية. ثم أقول أخيراً لتاركة الحجاب: انظري إلى تلك البنت الصغيرة، وإما أن تعطيهما قبلة، أو تأخذي منها صفقة! تلك البنت هي أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب، وكانت صغيرة، فخطبها أمير المؤمنين عمر، فقال أبوها إنها صغيرة، فقيل لعمر: إنما يريد بذلك منعها، فكلمه عمر، فقال علي: أبعث بها إليك، فإن رضيت فهي امرأتك، فبعث بها إليه، فذهب عمر، فكشف عن ساقها، فقالت: أرسل! أي أترك ثوبي، فلو أنك أمير المؤمنين لصككت عينك! (٣) سبحان الله لا يخافون في الله لومة لائم.

لكن لم يفت عمر نفسه (أن يلغت نظر المربين إلى أنه لا حرج من بروز البنت الصغيرة على الرجال أو دخولها عليهم عند أبيها في مجلسه لكي يؤخذ عنها فكرة عامة فلعلهم يخطبونها فيما بعد لأحد أبنائهم).

عن عمر بن الخطاب قال: أبرزوا الجارية التي لم تبلغ، لعل بني عمها أن يرغبوا فيها (٤). وبالطبع، هناك فرق شاسع بين مدلول كلام عمر (وبين مفهوم التي تترك وجهها كاشفاً حتى بعد البلوغ لتعرض نفسها على من لم يصبه النور، ومن لم يحالفه الحظ، لعله يجد فيها بُحَيْثَةً، وتكون يوماً زوجةً. والله المستعان).

رياهم النبي الأمين ﷺ

اعداد جمال عبد الرحمن

(١٠٧) وبامرهم ﷺ بالزواج من بلغوا وقدروا على

تكاليفه

عن عبد الله بن مسعود (قال : قال رسول الله ﷺ : « يا معشر الشباب ، من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر ، وأحصن للفرج ، فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » (٦) .

وقد اهديت عائشة رضي الله عنها وهي بنت تسع سنين ، وخطب عمر (أم كلثوم بنت علي) وهي جارية تلعب مع الجواري . فالزواج المبكر حصن ورعاية ، وعفة ووقاية .

ونبيينا صلوات الله وسلامه عليه ، يريد للشباب ألا ينحرف أو يضيع وينجرف ، ويكون فريسة سهلة للشياطين والمنحرفين ، فلذلك حثهم على الزواج لمن استطاع الباءة ، وهي تكاليف الزواج والقدرة عليه ، فإن في الزواج تحصيلاً وحفظاً للفرج ، وإشباعاً للعين لتكون غاضة عن محارم الله وحرماته ، ونساء الناس واعراضهم ، فيكون الزواج بذلك وجاءاً ، أي وقاية ومنعاً من الوقوع في الزلل .

وإذا كان الولد محتاجاً إلى النكاح ، والأب أو من يقوم مقامه قادر على تزويجه ؛ لزمه ذلك ، لما فيه من تحصينه وإعفافه عن الوقوع في الحرام . قال ابن قدامة رحمه الله : « ويلزم الرجل إعفاف ابنه ، إذا احتاج إلى النكاح ، وهذا ظاهر مذهب الشافعي » (٧) .

وكذلك يجب أن يزوج ابنته التي بلغت سنّاً تحتاج فيه إلى الزواج لإعفافها ، وأن يلتصق لها الزوج الصالح ، فلا فرق بين الابن والبنت في وجوب إعفافهما .

والنبي ﷺ يقول : « ثلاثة حق على الله عونهم : المقاتل الذي يريد الأداة ، والنائح الذي يريد العفاف ، والمجاهد في سبيل الله » (٨) .

(١٠٨) فإذا بلغوا عليهم ﷺ الامانة وتحمل المسؤوليات

لا شك أن الطفل لن يظل طفلاً ، بل سيأتيه اليوم الذي فيه يبلغ ويصير مكلفاً مسئولاً ، فإذا كان يعمل في مال أبيه فهو راع ومؤتمن

ومستول أمام الله عز وجل يوم القيامة عن هذا المال ، فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : وأحسب النبي ﷺ قال : « والرجل في مال أبيه راع ومستول عن رعيته ، فلكم راع ولكم مستول عن رعيته » (٩) .

إنّ قالوا أمين في مال أبيه ، والنبي ﷺ يؤكد على جانب الأمانة عند الصبي لتتأصل فيه .

فما الذي يشغل بالكم من الأعاجيب يا شباب

الزمن الآخر ؟ أهى حضارة الغرب وتفسخه ، أم

الإباحية التي يطلقونها بلا حدود ، والمتعة

والشهوة التي يمارسونها بلا شروط ولا قيود ؟

نسأل الله السلامة والعافية .

الهوامش :

١ انظر القربة الإسلامية للإبراهيمي ص ١٤٥ .

٢ صحيح سنن ابن ماجه عن أبي هريرة ج ١ ح ٣١٨ .

والبیہقی ج ١ ح ٥٠٠ . والدارمي ج ١ ح ٦٤٧ ،

والنسائي ج ١ ح ٤٠٠ . وابن حبان في صحيحه ج ٤

ح ١٤٤٠ .

٣ البخاري ، كتاب الأدب ٥٦٥ . والنسائي ، كتاب النكاح

٣٣٢٥ . وأبو داود كتاب الأدب ٤٧٨٣ .

٤ مصنف عبد الرزاق وسنن سعيد بن منصور وابن أبي

عمرو . قاله ابن حجر العسقلاني في تلخيص الحبير

ج ٣ ح ١٤٨٤ .

٥ مصنف عبد الرزاق / ١٥٦/٦ باب : إبراز الجواري

والنظر عند النكاح .

٦ البخاري كتاب النكاح ٤٦٧٧ . ومسلم ، كتاب النكاح

٢٤٨٥ . والترمذي ، كتاب النكاح ١٠٠١ ، والنسائي ،

كتاب الصيام ٢٢٠٦ . وأبو داود ، كتاب النكاح ١٧٥٠ .

٧ وابن ماجه ، كتاب النكاح ٢٨٣٥ . وأحمد مسند

المكثرين من الصحابة ٣٤١١ ، والدارمي ، كتاب النكاح

٢٠٧١ .

٨ المغني ٢١٦/٨ .

٩ صحيح سنن النسائي ج ٢ ح ٣٢١٨ . وابن حبان في

صحيحه ج ٩ ح ٤٠٣٠ . والحاكم في المستدرک ج ٢

ح ٢٨٥٩ وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ،

ولم يُخرجاه .

١٠ البخاري ، كتاب العتق ٢٣٧١ ، وكتاب الاستقراض وأداء

الديون ٢٣٣٢ . وأحمد ، مسند المكثرين من الصحابة

٥٧٥٣ .

خلق أفعال العباد للإمام البخاري

إعداد / علاء خضر

الصحابة والتابعين واتباع التابعين بالأسانيد الصحيحة والمقبولة.

منهج المؤلف

قسم البخاري الكتاب إلى جزأين، الجزء الأول منه في خلق أفعال العباد، والجزء الثاني في الرد على الجهمية وأصحاب التعطيل. يُورد النصوص الشرعية من الكتاب والسنة وأثار الصحابة والتابعين بأسانيد تحت عناوين دالة على المعنى المراد من إيراد ذلك النص.

أدبه ما جاء في الكتاب

بدأ المؤلف بـ «باب نكر أهل العلم للمعظلة الذين يريدون أن يُبدلوا كلام الله عز وجل».

نقل الإمام البخاري في هذا الباب قول السلف في أن القرآن كلام الله، وأنه غير مخلوق، والقول بأن الله فوق عرشه بائن من خلقه، والقول برؤية المؤمنين ربهم في الآخرة، والأدلة على بقاء الجنة والنار وأنهما لا تفنيان، وذكر مقالات الجهمية وقولهم إن القرآن مخلوق، وتفهم لعلو الله سبحانه وتعالى، وقولهم إن الله في كل مكان بذاته، وهذا قول الجهمية الأوائل والمتأخرين منهم علوا وتناقضوا فقالوا إن الله لا داخل ولا خارج العالم ولا منفصل عنه ولا متصل به.

وقولهم بقاء الجنة والنار، واعتقادهم أن الجنة والنار غير مخلوقة الآن، وإذا خلقتا تفنيان، وذكر شيئا من أحوال جهنم بن صفوان مؤسس هذه الفرقة الضالة والتي تنسب إليه، وعمن أخذ هذه المقالات، ولمن ورثها ورد السلف على هذه المقالات والتحذير منها، ونقل الإمام البخاري رحمه الله عن السلف تكفير الجهمية وتكفير من قال بأقوالهم.

فنقل الإمام البخاري عن سفيان بن عيينة قوله : أبركت مشائخنا منذ سبعين سنة منهم عمرو بن دينار يقولون : القرآن كلام الله وليس بمخلوق ، وعن حبيب بن أبي حبيب عن أبيه عن جده قال : شهدت خالد بن عبد الله القسري بواسط في يوم الأضحى قال: أرجعوا فضحوا فإن مُضَحَّ بالجدد بن درهم، زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً !! تعالى الله علواً كبيراً عما يقول

المؤلف : الإمام الحافظ الفقيه محمد بن إسماعيل

بن إبراهيم بن المغيرة ، أبو عبد الله الجعفي - مولاهم - البخاري ، صاحب الجامع الصحيح .

مولده : ولد عام ١٩٤هـ، ببخارى .

ذكر محمد بن أبي حاتم قال : قلت لأبي عبد الله : كيف كان بدء امرك ؟ قال : ألهمت حفظ الحديث وأنا في الكتاب ، فقلت : كم كان سنك ؟ فقال : عشر سنين أو أقل ، ثم خرجت من الكتاب بعد العشر ، فجعلت أختلف إلى الداخلي وغيره ، يقول : فلما طعنت في ستة عشر سنة، كنت قد حفظت كتب ابن المبارك ووكيع وعرفت كلام هؤلاء - يعني به أصحاب الرأي- ثم خرجت مع أمي وأخي إلى مكة ، فلما حججت رجع أخي بها - يعني أمه - وتخلفت في طلب الحديث ، فلما طعنت في ثمانين عشرة سنة جعلت أصنف قضايا الصحابة والتابعين وأقاويلهم، وصنفت كتاب التاريخ - يعني به الكبير.

أخذ العلم عن كثيرين ، منهم الإمام أحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، وعلي بن المديني ، وروى عنه خلق من أشهرهم : الإمام مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح ، وأبو عيسى الترمذي صاحب السنن ، وأبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة الإمام المشهور ، قال عنه حاتم بن مالك الوراق : سمعت علماء مكة يقولون : محمد بن إسماعيل إمامنا وفقهينا وفقه خراسان، وقال الحسين بن حريث : لا أعلم أني رأيت مثله كأنه لم يُخلق إلا للحديث .

وفاته : توفي سنة ٢٥٦هـ بسمرقند .

موضوع الكتاب

الرد على أهل التعطيل ومقالاتهم من الجهمية والمعتزلة الذين عطلوا صفات الباري وقالوا : إن القرآن مخلوق ، وأن الله لا يرى في الآخرة ، وأن الجنة والنار تفنيان ، وأن أفعال العباد غير مخلوقة ... وغيرها من المقالات الفاسدة .

أهمية الكتاب

- يذكر مقالات الجهمية والمعتزلة ويرد عليها من الكتاب والسنة وأقوال الصحابة والتابعين. فهو من الكتب المسندة التي أقرت عقيدة السلف في إثبات الصفات وأن القرآن كلام الله لفظاً ومعنى وأن الله يُرى في الآخرة وأن الله فوق عرشه استوى وغيرها من العقائد التي نقلها الإمام البخاري عن

الثببات على الإيمان

اعداد / عادل عبد الرحمن محمد

مسلم أن الرسول ﷺ أرسل عمر رضي الله عنه لجمع الزكاة فذهب إلى ابن جميل وكان فقيراً فأغناه الله فطلب عمر منه الزكاة فمنع ولم يعترف بها قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥) فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ (٧٦) فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [التوبة: ٥٥-٥٧]

فاحذر أخي المسلم من هذا المرض الذي أصاب كثيراً من أبناء الأمة، أما تخشى أن يصيبك قول الله: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾.

لقد ضرب صحابة رسول الله ﷺ أروع الأمثلة في الثببات فنالوا بذلك الدرجات العلى، فهي أبو جندل بن سهيل بن عمرو حبسه أبوه وقيدته بالسلاسل وعذبه وهو حديث عهد بالإسلام لكنه ثبت، بل استطاع أن يفك بعض السلاسل وذهب إلى رسول الله ﷺ في الحديبية وكان من شروط صلح الحديبية أنه من جاء مسلماً من قريش ردوه إليها فرده رسول الله ﷺ فرجع أبو جندل ولم ينتكس بل ثبت على إيمانه حتى لحق برسول الله ﷺ فقيراً وترك كل ماله لأنه عرف الحق فاتبعه.

واعلم أخي أن الانتكاس سبب لسوء الخاتمة، وأهل الباطل يقفون لأهل الحق على طول الطريق يريدون أن ينالوا منهم، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون، فلا تخضع بالشعارات الكاذبة فإنها أوهام، واسأل الله الثبات فقدرتك في ذلك رسول الله ﷺ الذي كان يكثر من قول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، وأخبر من الدعاء فهو سلاح المؤمن، وعليك بالعلم فهو الحصن الحصين من البدع وكلما ازديت علماً فارتد لله خشية وخوفاً.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الظُّلُمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨].

والحمد لله رب العالمين

في وقت تمر الأمة فيه بمراحل حرجية من حروب وفتن ربما لو فكر فيها الرجل العاقل لشرد ذهنه وانزع قلبه مما يرى، ولكن اعلم أخي المسلم أن الثبات على الحق والتمسك به من صفات المؤمنين الصادقين، قال تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ وقودتنا في ذلك هو رسول الله ﷺ فقد لاقى ما لاقى ومع ذلك كان أشد ثباتاً حتى بلغ رسالة ربه على أتم وجه.

فاحذر أخي من الانتكاس بنوعيه؛ الكلي: وهو الردة، والجزئي: وهو ترك شيء من الدين ببعض الحجج الواهية، فإن الانتكاس مذموم. قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ [السجدة: ١٢].

وقال ﷺ: تعرض الفتن على القلوب كعروض الحصير عوداً عوداً فأيما قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء وأيما قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء حتى تصير القلوب على قلبين، قلب أبيض كالصفاء، وقلب أسود مربادا كالكوثر مجخيا (أي مقلوباً) لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً. وهذه صفة أهل النار ويقول ﷺ: «تعس عبد الدينار. تعس عبد الدرهم. تعس عبد الخميصة. تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش».

ومن المعروف أن الدينار مملوك والعبد مالك للدينار فكيف يكون الدينار هو المالك والعبد هو المملوك؟

من ذلك يتبين لنا أن العبد إذا انشغل بجمع الدينار وترك عبادة الله كان عبداً للدينار من دون الله ولذلك يدعو الرسول ﷺ على هذا الصنف فيقول «تعس وانتكس».

واعجب من ذلك أن يكون المال سبباً في الانتكاس الكلي وهو الردة، فقد ثبت عند الإمام

السُّئَالَةُ الْقَرَاءَةُ عَنْ الْأَحَادِيثِ

كتبه: أبو إسحاق الحويني

يسأل القارئ: إسماعيل كمال السيد -

العريش، شمال سيناء فيقول: قرأت في تفسير «مفاتيح الغيب» للفخر الرازي في أثناء تفسيره لسورة يوسف قوله: «واعلم أن بعض الحشيرية روى عن النبي ﷺ أنه قال: «ما كذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات». فقلت: الأولى أن لا تقبل مثل هذه الأخبار. فقال على طريق الاستنكار: فإن لم تقبله لزمنا تكذيب الرواة؟ فقلت له: يا مسكين! إن قبلناه لزمنا الحكم بتكذيب إبراهيم عليه السلام، وإن رددناه لزمنا الحكم بتكذيب الرواة، ولا شك أن صون إبراهيم عليه السلام عن الكذب أولى من صون طائفة من المجاهيل عن الكذب. انتهى كلام الفخر الرازي، وسؤالي: هل ما قاله الفخر صحيح مع أنني أعلم أن الحديث صحيح وهو في البخاري على ما أنكر؟

والجواب يحول الملك الوهاب:

فاعلم أيها السائل - أيك الله - أن الجواب من وجوه:

الوجه الأول: أنه من المتفق عليه عند سائر العقلاء أنه يرجع في كل علم إلى أهله، ويقضي لهم على غيرهم، فيُقتضى للمحدثين في الكلام على الأحاديث تصحيحاً وتضعيفاً، ويُقتضى للفقهاء في الفقه وللنحاة في النحو هكذا فإذا علمنا ذلك، فينبغي أن لا يقبل كلام الفخر الرازي في الحكم على الأحاديث تصحيحاً وتضعيفاً، لأنه مزجي البضاعة في الحديث، تام الفقر في هذا الباب، وقد قضى الرجل حياته في محاربة السحت، ووضع الأصول الفاسدة لردّها. وقد اعترف في آخر حياته بندمه على عمره الذي أنفق في هذا الخطأ. قال الذهبي في «سير النبلاء» (٥٠١/٢١): «وقد بدت منه في تواليه بلايا وعظائم وسحر وانحرافات عن السنة، والله يعفو عنه، فإنه توفي على

طريقة حميدة والله يتولى السرائر». الوجه الثاني، أن الحديث صحيح لا ريب فيه وقد ورد عن أبي هريرة وأنس بن مالك، وأبي سعيد الخدري وغيرهم. أما حديث أبي هريرة، فبروي عنه اثنان،

اولهما: الأعرج، عنه مرفوعاً، لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات: قوله حين دُعي إلى الهتهم (إني سقيم) وقوله (فعله كبيرهم هذا) وقوله لسارة: إنها اختي. قال: «وبخل إبراهيم قرية فيها ملك من الملوك أو جبار من الجبابرة - فقيل: دخل إبراهيم الليلة بامرأة من أحسن الناس. قال: فأرسل إليه الملك - أو الجبار - : من هذه معك؟ قال: اختي. قال: أرسل بها. قال: فأرسل بها إليه، وقال لها: لا تكذبي قولي، فإني قد أطبرتة أنك اختي، إن على الأرض مؤمن غيري وغيرك. قال: فلما دخلت إليه قام إليها، قال: فاقبلت توضاً وتُصلي، وتقول: اللهم إن كنت تعلم أنني أمنت بك وبرسوك، وأحصنت فرجي إلا على زوجي، فلا تسلط علي الكافر. قال: فغَطَّ حتى ركض برجله. قال أبو الزناد قال أبو سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة أنها قالت: اللهم إنه إن يمت، يُقل: هي قتلته، قال: فأرسل، ثم قام إليها، فقامت توضاً وتُصلي... ثم حدث هذا ثلاث مرات. فقال في الثالثة أو الرابعة: ما أرسلتم إلي إلا شيطاناً، أرجعوا إلى إبراهيم، وأعطوها هاجر. قال: فرجعت، فقالت لإبراهيم: أشعرت أن الله تعالى رد كيد الكافر، وأخدم ولبدة، أخرجه أحمد (٩٣٤١) قال: حدثنا علي بن حفص، عن ورقاء، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة مرفوعاً. وأخرجه البخاري في «البيوع» (٤١٠/٤١١)، وفي «الهبه» (٢٤٦/٥)، وفي «الإكرام» (٣٢١/١٢) قال: حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، ثنا أبو الزناد

بهذا الإسناد، وهو مختصر في الموضوع الثاني والثالث واقتصر في الموضوع الأول على قصة سارة. وأخرجه النسائي في «المناقب» (٩٨/٥). الكبرى) عن علي بن عبيد الله، ما شعيب بن أبي حمزة بهذا الإسناد. وأخرجه الترمذي (٣١٦٦) عن محمد بن إسحاق عن أبي الزناد بهذا دون قصة سارة.

ثانيهما: محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، ويرويه عن ابن سيرين ثلاثة:

١ - أيوب السختياني، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة مرفوعاً: «لم يكذب إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث كذبات ثبتن في ذات الله. قوله (إني سقيم) وقوله: (بل فعله كبيرهم) وواحدة في شأن سارة، فإنه قدم أرض جبار ومعه سارة، وكانت أحسن الناس... وساق الحديث بنحو حديث الأعرج. أخرجه البخاري في «النكاح» (١٢٦/٩) قال: حدثنا سعيد بن تليد - ومسلم في «الفضائل» (١٥٤/٢٣٧١) قال: حدثني أبو الطاهر، قال: ثنا عبد الله بن وهب، قال: أخبرني جرير بن حازم، عن أيوب السختياني، عن ابن سيرين بهذا.

واللفظ لمسلم، وأورده البخاري مختصراً وأحال على حديث حماد بن زيد الآتي. ورواه حماد بن زيد، عن أيوب السختياني بسنده سواء لكنه أوقفه على أبي هريرة ولم يذكر فيه رسول الله ﷺ. أخرجه البخاري في «النكاح» (١٢٦/٩)، والبيهقي (٣١٦/٧) عن سليمان بن حبيب. والبخاري أيضاً في «أحاديث الأنبياء» (٣٨٨/٦) قال: حدثنا محمد بن محبوب، كلاهما عن حماد بن زيد، عن أيوب بهذا الإسناد في أيوب، فرواية جليل بن حازم عن أيوب صحيحة أيضاً، لأن محمد بن سيرين كان يوقف كثيراً من حديثه مع كونه مرفوعاً، وهذا معروف عنه، فكان ابن سيرين كان يرفعه، ثم لا ينشط فيوقفه، فتلقاه عنه أيوب على الوجهين. فإن قلت: فإن جرير بن حازم قد تكلم فيه ابن حبان وقال: «كان يخطئ لأنه كان يحدث من حفظه، فلعنه أخطأ في هذا الحديث ورفعه، وقت خالفه حماد بن زيد وهو أثبت منه فأوقفه. قلت: أما جرير بن حازم فقد وثقه ابن معين، والعجلي، وقال أبو حاتم: «صدوق». وقال النسائي: «لا بأس به»، وقال أبو حاتم: «تغير قبل موته بسنة». ولكن هذا التغير لا يضره، فقد قال عبد الرحمن بن مهدي: «اختلط، وكان له أولاد أصحاب حديث، فلما أحسوا ذلك منه حجبوه فلم يسمع منه أحد»

شيئاً حال اختلاطه». وما ذكره ابن حبان فملازم لكثير من الثقات الأثبات، وأنهم كانوا يخطئون في بعض ما روه، ولا يضرهم مثل هذا، ولذلك قال الذهبي: «اغتربت أوهامه في سعة ما روى». واختيار الشيخين لحديث من روايته دال على أنه لم يهم فيه، ومما يدل على أن الحديث مرفوع من رواية ابن سيرين عن أبي هريرة أن هشام بن حسان وهو من أثبت الناس في ابن سيرين، قد رواه عنه، عن أبي هريرة مرفوعاً.

فأخرجه أبو داود (٢٢١٢) عن عبد الوهاب الثقفي. والنسائي (٩٨/٥ - الكبرى) عن أبي أسامة حماد بن أسامة، وابن حبان (٥٧٣٧) عن النضر بن شميل ثلاثتهم عن هشام بن حسان، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة مرفوعاً: «إن إبراهيم لم يكذب إلا في ثلاث: ثبتن في ذات الله... وساق الحديث. وخالف هؤلاء الثلاثة: مغل بن الحسين، فرواه عن هشام بن حسان بهذا الإسناد إلا أنه قال: «كلهن في الله» يعني: الكذبات الثلاثة. أخرجه أبو يعلى (٦٠٣٩) قال: حدثنا مسلم بن أبي مسلم الجرمي، ثنا مغل بن الحسين بهذا. وهذه رواية شاذة أو منكرة، والصواب ما اتفق عليه الثقات أن تثبت من هذه الثلاث كُن في الله عز وجل، وليست عهدة الوهم على مغل بن الحسين، فإنه ثقة عاقل كيس، وكان هشام بن حسان زوج أمه. ولكن الشأن في الراوي عنه وهو شيخ أبي يعلى، فقد قال ابن حبان: «ربما أخطأ». وقال الأزدي: «حدثنا بإحاديث لا يتابع عليها، وقال البيهقي: «غير قوي». وقد وثقه الخطيب، ولو وجدنا له متابعاً لأمكن حمل روايته على معنى مقبول ذكرته في «تنبيه الهاجد إلى ما وقع من النظر في كتب الأماجد» (٢٠٠٣) لا يتسع المجال هنا لذكره.

٢ - أما الراوي الثالث الذي رواه عن ابن سيرين، فهو عبد الله بن عون. فأخرج هذه الرواية: النسائي (٩٨/٥) من طريق النضر بن شميل، عن عبد الله بن عون، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة فنكرهه موقوفاً. ولا تخالف بين روايته ورواية الرفع لما قدمنا أن ابن سيرين كان يرفعه ويوقفه، وليست هذه علة نقده في الرواية. فهذا ما يتعلق بحديث أبي هريرة، وهو صحيح لا ريب في ذلك، وقد اتفق عليه الشيخان من رواية ابن سيرين عنه.

أما حديث أنس رضي الله عنه، فأخرجه النسائي في «التفسير» (١١٤٣٣ - الكبرى) قال: أخبرنا الربيع بن محمد بن عيسى، ثنا أنس - هو

ابن أبي ياس - ثنا شيبان بن عبد الرحمن أبو معاوية، ثنا قتادة، عن أنس مرفوعاً: «يجمع الله المؤمنين يوم القيامة... فذكر حديث الشفاعة، وفيه: «فيأتون إبراهيم، فيقول: إني لست هناك، ويذكر كذباته الثلاث: قوله: (إني سقيم) وقوله: (فعله كبيرهم هذا) وقوله لسارة حين أتى على الجبار، أخبرني أني أخوك، فإني سأخبر أنا أنك اختي، فإذا أخوان في كتاب الله، ليس في الأرض مؤمن ولا مؤمنة غيرنا... الحديث». وإسناده قوي. وشيخ النسائي لا بأس به كما قال تلميذه النسائي وبقي رجال الإسناد ثقات معروفون وأما حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً فذكر حديث الشفاعة وفيه: «فيأتون إبراهيم... فيذكره بنحو حديث أنس الفاتح. أخرجه الترمذي (٣١٤٨) قال: حدثنا أبي عمر. وأخرجه أبو يعلى (١٠٤٠) قال: حدثنا عبد الأعلى بن حماد النرسي قال: ثنا سفيان بن عيينة، عن علي بن زيد بن جدعان، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً، وقل اختلاف في إسناده، فرواه حماد بن سلمة، عن علي بن زيد عنه أبي نضرة، عنه ابن عباس مرفوعاً فساق حديث الشفاعة بطوله.

أخرجه أحمد (٢٨١/١ - ٢٨٢) قال: حدثنا عفان بن مسلم، وأيضاً (٢٩٥/١ - ٢٩٦) قال: حدثنا حسن بن موسى. وأبو يعلى (٢٣٢٨) قال: حدثنا هبة بن خالد والبيهقي في «الدلائل» (٤٨١/٥ - ٤٨٣) عن هبة وأبي داود الطيالسي قال أربعتهم: ثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد بهذا الإسناد.

جعله من «مسند ابن عباس» وعلي بن زيد بن جدعان ضعيف الحديث، والحديث عندي من «مسند ابن عباس» أشبه، ورواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد، متماسكة كما يشير إلى ذلك قول أبي حاتم الرازي أن حماد بن سلمة كان أعرف بصحيح علي بن زيد من غيره، وهذا لا يعني تصحيح حديثه كما لا يخفى والله أعلم.

قلت: فقد ظهر لك - أيها المسترشد - أن الحديث صحيح على طريقة أهل الحديث الذين هم فرسان هذا الميدان، وإليه هم المرجع والشان.

الوجه الثالث: أن العلماء الذين مرّ عليهم هذا الحديث قبل أن يخلق الفخر الرازي فسروه تفسيراً مستقيماً، ولم ينصبوا التعارض فيه بين صدق إبراهيم عليه السلام وصدق الرواة. فقال الحافظ في «الفتح» (٣٩٢/٦): «قال ابن عقيل:

دلالة العقل تصرف ظاهر إطلاق الكذب على إبراهيم، وذلك أن العقل قطع بأن الرسول ينبغي أن يكون موثقاً به، ليعلم صدق ما جاء به عن الله عز وجل، ولا ثقة مع تجويز الكذب عليه، فكيف مع وجود الكذب منه، وإنما أطلق ذلك عليه لكونه بصورة الكذب عند السامع، وعلى تقديره فلم يصدر من إبراهيم عليه السلام إلا في حال شدة الخوف لعلو مقامه، وإلا فالكذب المحض في مثل تلك المقامات يجوز، وقد يجب لتحمل أخف الضررين دفعا لأعظمهما، وأما تسميته إياها كذبات، فلا يريد أنها تذب، فإن الكذب وإن كان قبيحاً مخلاً، لكنه قد يحسن في مواضع، وهذا منها. انتهى. وهذا ما يسمى عند العلماء بالمعارض وهي مباحة. وقد حاول الفخر الرازي عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ أن يتخلص من دلالة الآية على معنى التعريض بوجوه ضعيفة، وقد قال (١٨٦/٢٢) وهو يذكر هذه الكذبات: «وإذا أمكن حمل الكلام على ظاهره من غير نسبة الكذب إلى الأنبياء عليهم السلام، فحينئذ لا يحكم بنسبة الكذب إليهم إلا زنيق». انتهى. ونحن نقول له: المسألة لفظية لا حكمية، ولا يوجد مسلمٌ بحمد الله يجرؤ على تكذيب نبي، ولم يقل بهذا واحداً قط، فإذا كانت المسألة لفظية فما الذي حمل الفخر الرازي على رد الحديث بمثل هذه الشقاشق؟

الوجه الرابع: «... أولى من صون طائفة من المجاهيل...»

والجاهل عند أهل الحديث قسمان: أحدهما مجهول العين، وهو من لم يرو عنه إلا واحداً. والثاني: مجهول الحال وهو من لم يأت فيه توثيق معتبر، فإذا علمت ذلك، فقد روى هذا الحديث: أبو هريرة، ومحمد بن سيرين، والأعرج، وأبو الزناد، وشعيب بن أبي حمزة، ومحمد بن إسحاق، وورقاد بن عمر، وأيوب السختياني، وهشام بن حسان، وعبد الله بن عون وحماد بن زيد، وجريز بن حازم وغيرهم ممن ذكرنا، فمن من هؤلاء يمكن إطلاق اسم الجهالة عليه وهم أئمة ثقات معروفون؟

فاللهم غفرًا. وللفخر الرازي مواضع في «تفسيره» أنكر فيها أحاديث صحيحة لعلنا نتعرض لبعضها إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

تحرير الداعية من القصص الواهية

بواصل في هذا التحدير تقديم البحوث العلمية
الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة
التي اشتهرت وانتشرت في كتب التفاسير بل وجعلت هذه
القصة من اسباب نزول الآية (٣٠: الانفال) في حدث
الهجرة. وهذه القصة تضاف إلى سلسلة القصص الواهية
حول الهجرة والتي سبق تقديم البحوث العلمية الحديث
حولها:

- ١- قصة «نعبان الغار، عدد جمادى الاولى ١٤٢١هـ رقم (١).
 - ٢- قصة «عنكبوت الغار والحمامتين، عدد محرم ١٤٢٢هـ رقم (٦).
 - ٣- قصة «غناء بنات النجار، عدد محرم ١٤٢٣هـ رقم (١٨).
 - ٤- قصة «لطم أبي جهل لاسماء بنت أبي بكر في الهجرة، عدد محرم ١٤٢٤هـ رقم (٢٩).
- وإلى القارئ الكريم هذه القصة الواهية قصة أبي طالب في
الهجرة ووصيته للنبي ﷺ.

أولاً: متن القصة

قال أبو طالب للنبي ﷺ: ما ياتمر به قومك؟
قال: يريدون أن يسجنوني ويقتلوني ويخرجوني فقال من
أخبرك بهذا؟

قال ربي قال نعم الرب ربك - فاستوص به خيراً فقال
رسول الله ﷺ: أنا استوصي به، بل هو يستوصي بي خيراً
فنزلت: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْبَيْنَكَ أَوْ يَكْتُلُوكَ أَوْ
يُخْرِجُوكَ﴾ [الأنفال: ٣٠].

قلت: هذا لفظ رواية شيخ المفسرين ابن جرير الطبري
واستيفاء لمتن هذه القصة نبين للقارئ متن القصة بلفظ رواية
ابن أبي حاتم حيث جاء فيه: أن أبا طالب قال للنبي ﷺ: هل
تدري ما ائتمر فيه قومك؟ قال: نعم ائتمروا أن يسجنوني أو
يقتلوني أو يخرجوني، قال: من أخبرك هذا؟ قال: ربي، قال: نعم
الرب ربك فاستوص به خيراً. قال: أنا استوصي به أو
يستوصي بي؟

الحلقة الثانية والأربعون

قصة أبي طالب في الهجرة ووصيته للنبي ﷺ

بقلم
علي حشيش

ثانياً: النخريج

القصة أخرجه شيخ المفسرين ابن جرير الطبري في «تفسيره» المسمى «جامع البيان في تاويل القرآن»، (٢٥١/٦ ط دار الفد) (ح١٥٩٧٧) (ح١٥٩٧٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره»، (١٦٨٨/٥) (ح٨٩٩٨).

فائدة:

حتى لا يتقول علينا متقول ويتوهم الصحة من إخراج شيخ المفسرين ابن جرير للقصة وابن أبي حاتم وسكوتهما عنها، ولكن هيهات، فالقاعدة: «من أسند فقد أحال»، وبالتحقيق يستبين لك الحال.

ثالثاً: التحقيق

القصة واهية، والحديث منكر، ومعلل متناً وسنداً، يظهر ذلك بجمع طرق الحديث الذي جاءت به هذه القصة.

١- قال ابن جرير الطبري (ح١٥٩٧٧): حدثني محمد بن إسماعيل البصري المعروف بالوساوسي قال: حدثنا عبد المجيد بن أبي رواد عن ابن جرير عن عطاء عن عبيد بن عمير عن المطلب بن أبي وداعة أن أبا طالب قال لرسول الله ﷺ ما ياتمر به قومك.. القصة..

٢- وقال ابن جرير (ح١٥٩٧٨): حدثنا القاسم، قال: حدثنا الحسين قال: حدثني حجاج قال: قال ابن جرير قال عطاء سمعت عبيد بن عمير يقول: لما ائتمروا بالنبي ﷺ ليقتلوه أو يثبثوه أو يخرجوه قال له أبو طالب هل تدري ما ائتمروا بك.. القصة.

تحقيق الطريقين

١- قلت: الطريق الأول سنده تالف فيه عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد قال فيه ابن حبان في «المجروحين»، (١٦٠/٢): «منكر الحديث جداً، يقلب الأخبار ويروي المناكير عن المشاهير فاستحق الترك».

وعلة أخرى: تدليس ابن جرير حيث أورده الحافظ ابن حجر في «طبقات المدلسين»، وهذه الطبقة قال فيها الحافظ: «الثالثة: من أكثر من التدليس فلم يحتج الأئمة من أحاديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع ومنهم من رد حديثهم مطلقاً».

ولذلك قال الحافظ ابن حجر: «ابن جرير

وصفه النسائي وغيره بالتدليس، قال الدارقطني: شر التدليس ابن جرير فإنه قبيح التدليس لا يدلس إلا فيما سمعه من مجروح». اهـ.

٢- قلت: فإن قيل في الطريق الثاني متابعة لعبد المجيد في روايته عن ابن جرير حيث تابعه حجاج فهي متابعة أو هن من بيت العنكبوت، للعلل الآتية:

١- أورد الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٣٥٩/٦) عن جعفر بن عبد الواحد عن يحيى بن سعيد، إذا قال ابن جرير: حدثني فهو سماع وإذا قال: أخبرني فهو قراءة، وإذا قال: قال فهو شبه الريح». اهـ.

قلت: وفي هذا الطريق (قال ابن جرير: قال عطاء) إذن فهو شبه الريح.

ب- والحديث من هذا الطريق مرسل عن عبيد بن عمير ولم يوجد الصحابي المطلب بن أبي وداعة.

ج- وهناك انقطاع في السند «حجاج، قال ابن جرير».

٣- وفي رواية ابن أبي حاتم متابعة أخرى لعبد المجيد في روايته عن ابن جرير حيث تابعه هشام بن يوسف فهي متابعة واهية وإن صرح بالتحديث لابن جرير حيث إن الحديث مرسل من هذا الطريق أيضاً: (عن عبيد بن عمير أن أبا طالب قال للنبي ﷺ).

ولذلك ترجم ابن أبي حاتم للمطلب بن أبي وداعة في «الجرح والتعديل»، (٣٥٨/١/٤) ترجمة (١٦٤١) قال: «المطلب بن أبي وداعة له صحبة».

ولم يذكر لعبيد بن عمير رواية عنه.

قلت: كذلك الإمام المزني في «تهذيب الكمال» (٦٦٠٠/١٥٢/١٨) ترجم له ولم يذكر لعبيد بن عمير رواية عنه.

فالحديث معلل والقصة واهية، ولقد بيّنا الطريق إلى معرفتها بجمع طرق القصة والنظر في اختلاف الرواة، ولكن لا يمكن الموازنة بين ضبطهم وإتقانهم للحكم على الرواية المعلولة، حيث لا ضبط ولا إتقان في جميع الروايات، لأن هناك علة في «المتن» في جميع الروايات.

رابعاً: علة المتن

قال الإمام ابن القيم في «المنار المنيف» (ص١١١): «ونحن ننبه على أمور كلية يعرف بها

٢- وشيخ ابن جريج وهو عبد المجيد بن أبي رواد حدث له تصحيف إلى عبد الحميد بن أبي داود.

قلت: وهذا امر خطير يجب أن يتنبه إليه من يريد البحث فلا يعتمد على التخريج بالواسطة، بل يجب عليه الرجوع إلى الأصل كما بينا في عدد رمضان في هذا العام وبراءة أبي الدرداء من الذكر البديعي وكان ظاهر السند الصحة في تفسير ابن كثير ولكنه في الحقيقة به تصحيف بكشفه تبين أن القصة واهية وأقصد بقولي «الرجوع إلى الأصل» أي: الأصول التي عزّا إليها ابن كثير الأحاديث، ففي هذه القصة: قصة أبي طالب في الهجرة عزّاها إلى ابن جريج في «تفسيره»، وفي رمضان قصة أبي الدرداء عزّاها إلى عبد الرزاق في تفسيره، وأسأل الله أن يوفقنا لتحقيق أسانيد تفسير ابن كثير بالمقارنة بالأصول، ثم الحكم على المسند، ثم الحكم على الحديث بعد الاعتبار لمعرفة المتابعات والشواهد وكشف العلل.

سادساً: بدائل صحيحة للهجرة:

لقد بَوَّبَ الإمام البخاري في «الصحيح» في كتاب المناقب باباً بعنوان: باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة وهو باب رقم (٤٥).

١- فذكر قصة الهجرة من حديث عائشة حديث رقم (٣٩٠٥).

٢- ثم قصة الهجرة من حديث سُرّاقة بن جُعْشَم وهو حديث رقم (٣٩٠٦).

٣- ثم قصة الهجرة من حديث البراء بن مالك عن أبي بكر (٣٩٠٨)، (٣٩١٧) (٥٦٠٧)، ومسلم في صحيحه (٣٢١٤)، وأحمد في مسنده الحديث رقم (٣).

٤- ثم قصة مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة (ح٣٩٢٤، ٣٩٢٥) من صحيح البخاري، وكذلك (ح٣٩٢٩).

هذه من البدائل الصحيحة التي يجب أن يرجع إليها الداعية، بعد تحذيره من القصص الواهية.

واختم هذا التحذير بما أخرجه الإمام البخاري في «صحيحه» (ح١٠٩) من حديث سلمة بن الأكوع: سمعت النبي ﷺ يقول: «من يقل علي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار».

هذا ما وفقني الله وهو وحده من وراء القصد.

كون الحديث موضوعاً، فمنها (١٩): «ما يقتزن بالحديث من القرائن التي يُعلم بها أنه باطل».

قلت: بتطبيق هذه القاعدة على هذه القصة نجد أن هناك قرينة تدل على أن القصة باطلة، ولقد أورد هذه القصة الإمام ابن كثير في «تفسيره» (٣٠٢/٢) عند تفسير الآية (٣٠: الأنفال) من رواية ابن جريج ثم بين الحافظ ابن كثير علة القصة متناً فقال: «وذكر أبي طالب في هذا غريب جداً بل منكر؛ لأن هذه الآية مدنية، ثم إن هذه القصة واجتماع قريش على هذا الاثتمار والمشاورة على الإثبات أو النفي أو القتل إنما كان ليلة الهجرة سواء، وكان ذلك بعد موت أبي طالب بنحو ثلاث سنين، لما تمكّنوا منه واجتروا عليه بسبب موت عمه أبي طالب الذي كان يحوطه وينصره ويقوم بأعبائه».

خامساً: التصحيف

فائدة: عند البحث في «تفسير ابن كثير» وجدنا أن الإمام ابن كثير عزّا القصة إلى تفسير ابن جرير وبالإطلاع على سند ابن جرير في أكثر طبعات ابن كثير مثل طبعة دار إحياء الكتب العربية (البابي الحلبي) وطبعة دار والي المكتوب عليها طبعة جديدة - مضبوطة، محققة - معتنى بإخراجها أصح الطبعات وأكثرها شمولاً. اهـ. وجبت بالإطلاع أن السند فيه تصحيف يؤدي إلى فساد البحث في رجاله.

وإلى القارئ الكريم هذا السند في الطبعات التي يزعم أصحابها أنها أصح الطبعات وأنها مضبوطة ومحققة:

وقال أبو جعفر بن جرير: حدثني محمد بن إسماعيل المصري المعروف بالوساوسي، أخبرنا عبد الحميد بن أبي داود عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن المطلب بن أبي وداعة أن أبا طالب قال (فذكر القصة).

قلت: بالمقارنة بين هذا السند الذي في طبعات ابن كثير لرواية ابن جرير وبين الأصل وهو تفسير ابن جرير نجد:

١- أن شيخ ابن جرير وهو محمد بن إسماعيل البصري الوساوسي صَحَّفَ إلى محمد بن إسماعيل المصري المعروف بالوساوسي.

ب- هل يجوز القراءة في المصحف ولمسه لغير المتوضئ (المحدث حدثاً أصغر)؟

والجواب: يجوز لمن يقرأ من أجل الحفظ والمراجعة وغير ذلك أن يقرأ في المصحف إذا لم يكن محدثاً حدثاً أكبر، وقد قال جماهير العلماء باستحباب الوضوء للقراءة في المصحف ولمسه.

الطريقة المثلى لحفظ القرآن

ج- ما الطريقة المثلى لحفظ القرآن الكريم؟
والجواب: حفظ القرآن الكريم نعمة عظيمة، يصطفي الله لها من شاء من عباده الأبرار، ويرفع درجة العبد في الجنة يوم القيامة على قدر ما يحفظ من القرآن الكريم، ونحن نهيب بالشباب المسلم أن يتنافسوا في ذلك، وأما الطريقة المثلى لحفظ القرآن فتتمثل في: إخلاص النية- العزم الأكيد- الإلحاح في الدعاء- فرض مقرر يومي وإن قل ثم الالتزام به- البدء بحفظ حزب المفصل (من ق إلى الناس)، ثم تكلمة ربع يس، ثم الكهف إلى يس وهكذا- مراجعة المحفوظ يوميًا بما لا يقل عن ثلاثة أجزاء. والله يوفق من يشاء وله الحكمة البالغة.

كيفية الثبات على الطاعة؟

٢- يسأل من رمز لاسمه ب- ع. ع. ع. من أسبوط المدينة:

عن الثبات على الطاعة حيث إنه يحافظ على الصلوات. وعلى قراءة القرآن. ويحرص على مجالس العلم. ومع ذلك يقع في المعاصي ولا سيما فتنه النساء.

والجواب: ما ذكره من المحافظة على الصلوات الخمس في جماعة، وقراءة القرآن، وحضور مجالس العلم هو من أهم عوامل الثبات، ولكن يجب أن يعلم هو وكل مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن تصدق الله يصدقك»، فعليك أخي الشاب أن تصلي بخشوع وخضوع، وأن تتذكر بقيامك الصلاة أمام الله عز وجل قيامك يوم القيامة بين يدي مولك ليقرر بذنوبك، فيحكمك هذا على الخوف من الله تعالى وترك معصيته.

الصلاة خلف من لا يجيد قراءة الفاتحة

■ ١- الأخ: رمضان علي أحمد الشربيني- مديرية التحرير- بحيرة- يسأل عن: الصلاة خلف من لا يجيد قراءة الفاتحة مع وجود من هو أفضل منه؟

والجواب: الأصل في الإمامة قول النبي صلى الله عليه وسلم: «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرؤُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ»، لكن صلاة الأقرأ خلف القارئ صحيحة، وصلاة الأفضل خلف الفاضل صحيحة، فإذا كان الإمام المسئول عنه يصحّ قراءة الفاتحة ولكنه ليس في أحكام التجويد بذاك فالصلاة خلفه صحيحة. وأما إذا كان يلحن لحناً جلياً يخل بالمعنى ويغيره فلا تصح الصلاة خلفه. وعلى السائل أن يبحث عن يرتاح للصلاة خلفه ما دام قد وسع عليه بكثرة المساجد.

استعمال العطور المخلوطة بالكحول

ب- كما يسأل: عن استعمال العطور المخلوطة بالكحول؟

والجواب: رخص العلماء في استعمال العطور المخلوطة بالكحول إذا كانت نسبة الكحول فيها سيرة.

■ ٢- السائل عبد الله العبد- الحامول- كفر الشيخ له عدة أسئلة منها:

أ- هل يجوز الحلف بالمصحف؟

والجواب: اليمين لا تنعقد إلا باسم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته، ومن صفات الله تعالى الكلام، ومنه القرآن الكريم، فالحلف بالمصحف الذي جمع فيه كلام الله حلف بالقرآن لا بالمصحف ذاتها، فاليمين بالمصحف إذن منعقدة، إن بر فيها، وإن حنث لزمته الكفارة.

قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: هذا إن كان الصالح يقصد ما في المصحف من كلام الله تعالى- ومع هذا فإن الأولى للإنسان أن يحلف بما لا يشوش على السامعين بأن يحلف باسم الله عز وجل أو ورب الكعبة وما شابه ذلك. اهـ. والله أعلم.

كراهية رفع الصوت بالذكر

٥- ويسأل هوارى محمد عبد العز- من المنيا- أبو قرقاص- عن:

أ- حكم الجهر بالذكر بصوت جماعي بين ركعات صلاة التراويح.

والجواب: قال الشيخ علي محفوظ رحمه الله في كتابه القيم «الإبداع في مضار الابتداع» (ص ٢٨٥) بعد أن تكلم عن كراهية رفع الصوت بالذكر: (ومن هنا يعلم كراهة ما أحدث في صلاة التراويح من قولهم عقب الركعتين الأوليين منها: الصلاة والسلام عليك يا رسول الله، ونحو ذلك قبل الآخرين، وبعضهم يترضى عن الصحابة، وكل ذلك شرع لما لم يشرعه الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وإنما هو تلبيس من الشيطان على الناس وهو بدعة. اهـ).

حكم من يقرأ القرآن ويهب ثوابه للميت!!

ب- وعن حكم من يقرأ القرآن ثم يهب ثوابه لميت.

الجواب: قراءة القرآن عبادة، ولها اجر عظيم، ولكن من الذي يجزم بأنه اجر على قراءته، والله تعالى يقول في معرض مدح المؤمنين: «وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ»، قالت عائشة: يا رسول الله، اهو الذي يزني ويسرق ويخاف؟ قال: «لا، ولكن الذي يصلي ويصوم ويتصدق ويخاف الا يتقبل الله منه». ((صحيح الترمذي ٣/٧٥)). فكيف يهب القارئ ثواب ما قرأ لغيره وهو ليس على يقين من حصول الثواب أصلاً. ولذلك قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: «وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى»، استنبط الشافعي رحمه الله من هذه الآية أن القراءة لا يصل إهداء ثوابها إلى الموتى، لأنه ليس من عملهم ولا من كسبهم، ولهذا لم يندب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته، ولا حثهم عليه، ولا أرشدهم إليه بنص ولا إيماء، ولم ينقل ذلك عن أحد من الصحابة ولو كان خيراً لسبقونا إليه، وباب القربات يقتصر فيه على المنصوص، ولا يتصرف فيه بأنواع الأقيسة والآراء، والله اعلم.

وقد قال الله تعالى: «إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ»، ولكن لمن ذكر الله في صلاته، ولذلك عقب بقوله: «وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ»، كما أنه عليك إذا قرأت القرآن أن تدبره وتحاول فهمه، وتسال نفسك عند كل آية أمر: هل انتمرت؟ وعند كل آية ناهية: هل انتهيت؟ ومن أوامر القرآن الكريم قوله تعالى: «قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ»، فغض بصرك، ولكن على يقين من أن نظر الله إليك أسبق من نظرك إلى من رأيت، فاستحي من الله حيائك من رجل صالح من رجال قومك بل أشد، واستعن بالله ولا تعجز.

حكم صلاة الظهر بعد صلاة الجمعة

٤- ويسأل حامد عبد الخالق أبو الذهب- شبين القناطر قليوبية، وإبراهيم عبد الغني سالم- المنيرة- مركز القناطر الخيرية- قليوبية،

عن حكم صلاة الظهر بعد صلاة الجمعة. فإن إماماً يواظب على ذلك في كل جمعة؟

والجواب: قال الشيخ محمد عبد السلام الشقيري رحمه الله في كتابه «السنن والمبتدعات» (ص ١٨١، ١٨٢):

إن صلاة الظهر بعد الجمعة لم يصلها الرسول صلى الله عليه وسلم ولا مرة واحدة في حياته، ولا أمر بها ولا رغب فيها، ولا فعلها أحد من الخلفاء الراشدين الأربعة، ولا أحد من سائر الصحابة ولا التابعين ولا تابعيهم، ولا الأئمة الأربعة، ولا أشار إلى ذلك واحد منهم، فهي لا أصل لها في كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا قياس صحيح، فهي بدعة محدثة، مستهجنة وشرع لم يأذن به الله ولا رسوله، والواجب على المسلمين أن يتبعوا ولا يبتدعوا، وأن يعلموا أن كل عمل تقربوا به إلى الله لم يعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مردود عليهم، كما قال صلى الله عليه وسلم: «من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد».

علامات الولاية

سئل: رجل يستغيث بغير الله ويزعم أنه ولي الله، فما علامات الولاية؟

أجاب: علامات الولاية بينها الله عز وجل في قوله: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣]، فهذه علامات الولاية: الإيمان بالله، وتقوى الله عز وجل. فمن كان مؤمناً تقياً، كان لله ولياً. أما من أشرك به فليس بولي لله بل هو عدو لله، كما قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٩٨]. فأي إنسان يدعو غير الله، أو يستغيث بغير الله بما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل فإنه مشرك كافر، وليس بولي لله ولو ادعى ذلك، بل دعواه أنه ولي مع عدم توحيده وإيمانه وتقواه دعوى كاذبة تنافي الولاية.

ونصيحتي لإخواني المسلمين في هذه الأمور أن لا يغتروا بهؤلاء، وأن يكون مرجعهم في ذلك إلى كتاب الله، وإلى ما صح من سنة النبي صلى الله عليه وسلم، حتى يكون رجاءهم وتوكلهم واعتمادهم على الله وحده حتى يحفظوا بذلك أموالهم أن يبتزها هؤلاء المخرفون، كما أن في لزوم ما دل عليه الكتاب والسنة في مثل هذه الأمور - إبعاداً لهؤلاء عن الاعتزاز بأنفسهم: هؤلاء الذين يدعون أنفسهم أحياناً أسياداً، وأحياناً أولياء، ولو فكرت أو تأملت ما هم عليه لوجدت فيهم بعداً عن الولاية والسيادة، ولكنك تجد الولي حقيقة أبعد الناس أن يدعو لنفسه وأن يحيطها بهالة من التعظيم والتبجيل وما أشبه ذلك، تجده مؤمناً تقياً خفياً، لا يظهر نفسه، ولا يحب الاشتهار، ولا يحب أن يتجه

الناس إليه، أو أن يعلقوا به خوفاً أو رجاءً، فمجرد كون الإنسان يريد من الناس أن يعظموه ويحترموه ويبجلوه، ويكون مرجعاً لهم، ومتعلقاً لهم، هذا في الحقيقة ينافي التقوى وينافي الولاية، ولهذا جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم، فيمن طلب العلم لبماري به السفهاء، أو يجاري به العلماء، أو ليصرف

وجوه الناس إليه فعلية كذا وكذا من الوعيد، فالشاهد في قوله: «أو ليصرف وجوه الناس إليه، فهؤلاء الذين يدعون الولاية ويحاولون أن يصرفوا وجوه الناس إليهم هم أبعد الناس عن الولاية. فنصيحتي لإخواني المسلمين أن لا يغتروا بهؤلاء وأمثالهم، وأن يرجعوا إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، وأن يعلقوا آمالهم ورجاءهم بالله وحده».

أحوال الرياء في العبادة

سئل: ما حكم العبادة إذا اتصل بها الرياء؟

أجاب: حكم العبادة إذا اتصل بها الرياء أن يقال: اتصال الرياء بالعبادة على ثلاثة أوجه: الوجه الأول: أن يكون الباعث على العبادة مراعاة الناس من الأصل كمن قام يصلي مراعاة الناس من أجل أن يمدحه الناس على صلاته فهذا مبطل للعبادة.

الوجه الثاني: أن يكون مشاركاً للعبادة في اثنائها؛ بمعنى أن يكون الحامل له في أول أمره الإخلاص لله، ثم طرا الرياء في أثناء العبادة، فهذه العبادة لا تخلو من حالين:

الحال الأولى: أن لا يرتبط أول العبادة بأخرها فأولها صحيح بكل حال، وأخرها باطل. مثال ذلك: رجل عنده مائة ريال يريد أن يتصدق بها فتصدق بخمسين منها صدقة خالصة، ثم طرا عليه الرياء في الخمسين الباقية فالأولى صدقة صحيحة مقبولة، والخمسون الباقية صدقة باطلة لاختلاط الرياء فيها بالإخلاص.

الحال الثانية: أن يرتبط أول

العبادة بأخرها فلا يخلو الإنسان حينئذ من أمرين:

الأمر الأول: أن يدافع الرياء ولا يسكن إليه بل يعرض عنه ويكرهه، فإنه لا يؤثر شيئاً لقوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم».

الأمر الثاني: أن يطمئن إلى هذا الرياء ولا يدافعه، فحينئذ تبطل جميع العبادة لأن أولها

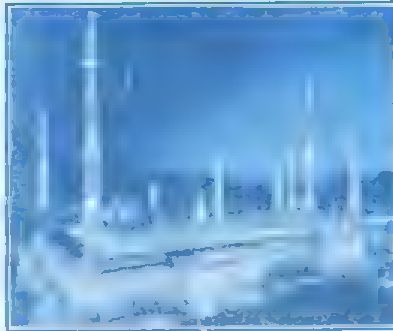


إخراج الزكاة لتأليف ضعاف الإيمان على الإسلام

سئل: شخص ضعيف الإيمان هل يعطى لتقوية إيمانه وإن لم يكن سيذاً في قومه؟
أجاب: هذه المسألة محل خلاف بين العلماء، والراجح عندي أنه لا بأس أن يعطى لتأليفه على الإسلام بتقوية إيمانه، وإن كان يعطى بصفة شخصية وليس سيذاً في قومه؛ لقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ٦٠]، ولأنه إذا جاز أن نعطي الفقير لحاجته البدنية الجسمية، فأعطأنا هذا الضعيف الإيمان لتقوية إيمانه من باب أولى؛ لأن تقوية الإيمان بالنسبة للشخص أهم من غذاء الجسد.

ماذا يفعل من حدث له رعايا أثناء الصلاة؟

سئل: إذا حصل للإنسان رعايا في أثناء الصلاة فما الحكم؟ وهل ينجس الثوب؟
أجاب: الرعايا ليس بناقض للوضوء سواء كان كثيراً أم قليلاً، وكذلك جميع ما يخرج من البدن من غير السبيلين فإنه لا ينقض الوضوء، مثل القيء، والمادة التي تكون في الجروح فإنه لا ينقض الوضوء سواء كان قليلاً أم كثيراً؛ لأن ذلك لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم، والأصل بقاء الطهارة، فإن هذه الطهارة ثبتت بمقتضى دليل شرعي، وما ثبت بمقتضى دليل شرعي فإنه لا يمكن أن يرتفع إلا بمقتضى دليل شرعي، وليس هناك دليل على أن الخارج من غير السبيلين من البدن ينقض الوضوء، وعلى هذا فلا ينتقض الوضوء بالرعايا أو القيء سواء كان قليلاً أو كثيراً، ولكن إذا كان يزعجك في صلاتك ولم تتمكن من إتمامها بخشوع فلا حرج عليك أن تخرج من الصلاة حينئذ، وكذلك لو خشيت أن تلوث المسجد إذا كانت تصلي في المسجد فإنه يجب عليك الانصراف لئلا تلوث المسجد بهذا الدم الذي يخرج منك، أما ما يقع على الثياب من هذا الدم وهو يسير فإنه لا ينجس الثوب..



مرتبط باخرها، مثال ذلك أن يبتدئ الصلاة مخلصاً بها لله تعالى ثم يطراً عليها الرياء في الركعة الثانية فتبطل الصلاة كلها لارتباط أولها باخرها.
الوجه الثالث: أن يطراً الرياء بعد انتهاء العبادة فإنه لا يؤثر عليها ولا يبطلها لأنها تمت صحيحة فلا تفسد بحدوث الرياء بعد ذلك.
 وليس من الرياء أن يفرح الإنسان بعلم الناس بعبادته؛ لأن هذا إنما طراً بعد الفراغ من العبادة، وليس من الرياء أن يُستز الإنسان بفعل الطاعة؛ لأن ذلك دليل إيمانه، قال النبي عليه الصلاة والسلام: «من سرتة حسنته وساعته سيئته فذلك مؤمن». وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم، عن ذلك فقال: «تلك عاجل بشرى المؤمن».

حكم اقتناء الصور الفوتوغرافية وتعليقها!!

سئل: ما حكم التصوير بالآلة الفوتوغرافية؟
أجاب: اقتناء الصور للذكرى محرم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة، وهذا يدل على تحريم اقتناء الصور في البيوت، وأما تعليق الصور على الجدران فإنه محرم ولا يجوز والملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة.

مفهوم العاملين عليها الذين يستحقون الأخذ من الزكاة

سئل: رجل غني أرسل زكاته لشخص وقال: فرقها على نظرك، فهل يكون هذا الوكيل من العاملين على الزكاة ويستحق منها؟
أجاب: ليس هذا الوكيل من العاملين عليها ولا يستحق منها؛ لأن هذا وكيل خاص لشخص خاص، وهذا هو السرر والله أعلم في التعبير القرآني حيث قال: ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ [التوبة: ٦٠] لأن «على» تفيد نوعاً من الولاية كان العاملين ضمنمت معنى القائمين، ولهذا صار الذي يتولى صرف الزكاة نيابة عن شخص معين لا يعد من العاملين عليها.

الأخلاق في الإسلام

«التشبه»

إعداد

عاطف التاجوري

وقد قال الشاعر:
وتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم
إن التشبه بالكرام فلاح
الأدلة في القرآن الكريم عن
التشبه: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا
وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ
الِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠٤].

قال ابن كثير في تفسيره لهذه الآية:
نهى الله عباده المؤمنين أن يتشبهوا
بالكافرين في مقالهم وفعالهم، وذلك أن اليهود
كانوا يعانون من الكلام ما فيه تورية لما يقصدونه
من التنقيص عليهم لعائن الله، فإذا أرادوا أن
يقولوا: «اسمع لنا» يقولوا: «راعنا» ويورون
بالرعونة.

والغرض أن الله تعالى نهى المؤمنين عن
مشابهة الكافرين قولاً وفعلاً، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا
وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

ففيه دلالة على النهي الشديد والتهديد
والوعيد على التشبه بالكفار في أقوالهم وأفعال
ولباسهم وأعيادهم وعباداتهم وغير ذلك من
أمورهم التي لم تشرع لنا ولا نقر عليها.

حتى قال اليهود: ما يريد هذا الرجل أن يدع
من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه، وهذا يدل على أنهم
شعروا بمخالفة الرسول ﷺ لهم في كل الأمور
العامّة والخاصّة، حتى هذا الأمر الخاص جداً،
بين الرجل وزوجته لم يتركه الرسول ﷺ وخالفهم
فيه، وأحسوا بذلك أنه جعل من مقاصد هذه
الشريعة العظيمة مخالفة غير المسلمين في كل
شيء من باطلهم وخصوصياتهم.

وقد عقد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله
تعالى في كتابه القيم اقتضاء الصراط المستقيم
مخالفة أصحاب الجحيم فصلاً في ذكر الأدلة من
الكتاب والسنة والإجماع على الأمر بمخالفة
الكفار والنهي عن التشبه بهم، كان مما قال فيه:

فنحن نذكر من آيات الكتاب ما يدل على أصل
هذه القاعدة في الجملة ثم نتبع ذلك الأحاديث
المفسرة لمعاني ومقاصد الآيات بعدها.

قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرْيعةٍ مِنَ
الْأَمْرِ فَاتَّبَعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
(١٨) إِنَّهُمْ لَن يَغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَإِنَّ
الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ
[الجاثية: ١٦ - ١٩].

يغفل كثير من الناس عن أن
التشبه إذا كان بأهل الخير
والصلاح يورث خيراً وصلاحاً،
كما أن التشبه بأهل الشر والفساد
يورث شراً وفساداً.

ذلك هو معنى حديث الرسول
ﷺ كما جاء في سنن أبي داود عن ابن
عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول
الله ﷺ: «من تشبه بقوم فهو منهم»
والحديث صحيحه الألباني في صحيح

الجامع برقم (٦١٤٩) وفي الإرواء (١٢٦٩)، وقال
ابن حجر في الفتح: سنده حسن، وقال في شرح
سنن أبي داود: قال المناوي والعلمي: «من تشبه
بقوم»: أي تزيّاً في ظاهره وبزيمهم، وسار بسيرتهم
وهديهم في ملبسهم وبعض أفعالهم.

وقال القاري: «فهم منهم»: أي في الإثم والخير.
قال العلمي: أي من تشبه بالصلحين يكرم
كما يكرمون، ومن تشبه بالفساق لم يكرم، ومن
وضع عليه علامة الشرفاء أكرم وإن لم يتحقق
شرفه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «اقتضاء
الصراط المستقيم»: وقد احتج الإمام أحمد وغيره
بهذا الحديث، وهذا الحديث أقل أحواله أنه
يقتضي تحريم التشبه بهم كما في قوله: «ومن
يتولهم منك فإنه منهم»، وهو نظير قول عبد الله
بن عمرو أنه قال: من بنى بارض المشركين وصنع
نبروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت
حشر معهم يوم القيامة، فقد يحمل هذا على
التشبه المطلق فإنه يقتضي الكفر، ويقتضي
تحريم امعاذ ذلك، وقد يحمل على أنه منهم في
القدر المشترك الذي يشابههم فيه، فإن كان كفراً أو
معصية كان حكمه كذلك.

وبهذا احتج غير واحد من العلماء على كراهة
أشياء من زي غير المسلمين.

وأخرج الترمذي من حديث عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال: «ليس منا
من تشبه بغيرنا»، انتهى كلامه مختصراً.

نخلص من هذا: بأن التشبه إذا كان بأهل
الكفر قد يكون كفراً، هذا إذا اعتقدنا عقيدتهم
وتشبهنا بهم فيها، وقد يكون حراماً إذا كان
تشبهاً بهم في المعاصي، وقد يكون مكروهاً، وترك
التشبه بهم ومخالفتهم يدور بين الوجوب
والاستحباب، والتشبه بأهل الصلاح والخير إما
واجب أو مندوب، وترك التشبه بهم ومخالفتهم
إما محرم أو مكروه.

المدينة على الأعياد التي كانوا يلعبون فيها وقال لهم: «إن الله أبذلنا بيومين خيراً منهما» يوم الفطر، ويوم الأضحي.

وفي خصوصيات الرجل مع أهله قدمنا قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، فقال رسول الله ﷺ: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح». حتى في حال حيض المرأة وكانت اليهود يعتزلون المرأة تماماً فلا يجلسون معها ولا ياكلون معها، حتى قالت اليهود ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا وخالفنا فيه.

ثم نختم بما قاله ابن تيمية رحمه الله تعالى في اقتضاء الصراط المستقيم: ثم إن الصراط المستقيم هو أمور باطنة في القلب من اعتقادات وإرادات وغير ذلك، وأمور ظاهرة من أقوال وأفعال، قد تكون عبادات وقد تكون أيضاً عادات: في الطعام والشراب واللباس والنكاح والمسكن والاجتماع والافتراق والسفر والإقامة والركوب وغير ذلك.

وهذه الأمور الباطنة والظاهرة بينها ولا بد ارتباط ومناسبة فإن ما يقوم بالقلب من الشعور والحال يوجب أموراً ظاهرة وما يقوم بالظاهر من سائر الأعمال يوجب للقلب شعوراً وأحوالاً وقد بعث الله عبده ورسوله محمداً ﷺ بالحكمة التي هي سنته، وهي الشريعة والمنهج الذي شرعه له، فكان من هذه الحكمة أن شرع له من الأعمال والأقوال ما يبين سبيل المغضوب عليهم والضالين وأمر بمخالفتهم في الهدى الظاهر، وإن لم يظهر لكثير من الخلق في ذلك مفسدة لأمور:

منها: أن المشاركة في الهدى الظاهر تورث تناسباً وتشاكلاً بين المتشابهين يقود إلى الموافقة في الأخلاق والأعمال، وهذا أمر محسوس، فإن اللباس لثياب أهل العلم مثلاً يجد من نفسه نوع انضمام إليهم، واللباس لثياب الجند المقاتلة مثلاً يجد في نفسه نوع تخلق بأخلاقهم، ويصير طبعه مقتضياً لذلك، إلا أن يمنعه من ذلك مانع.

ومنها: أن المخالفة في الهدى الظاهر توجب مباينة ومفارقة توجب انقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال، وكلما كان القلب أتم حياة وأعراف بالإسلام كان إحساسه بمفارقة اليهود والنصارى باطناً أو ظاهراً أتم، وبعده عن أخلاقهم أشد.

ومنها: أن مشاركتهم في الهدى الظاهر توجب الاختلاط الظاهر حتى يرتفع التمييز ظاهراً بين المهديين المرضيين وبين المغضوب عليهم والضالين، إلى غير ذلك من الأسباب الحكيمة. اهـ.

جعل الله محمداً ﷺ على شريعة من الأمر شرعها له، وأمره باتباعها، ونهاه عن اتباع أهواء الذين لا يعلمون، وقد دخل في الذين لا يعلمون كل من خالف شريعته وأهواءهم هي ما يهوونه وما عليه المشركون من هديهم الظاهر الذي هو من موجبات دينهم الباطل وتوابع ذلك فهم يهوونه، وموافقتهم فيه اتباع لما يهوونه، ولهذا يفرح الكافرون بموافقة المسلمين في بعض أمورهم ويسرون به ويودون أن لو بذلوا مالا عظيماً ليحصل ذلك، ولو فرض أن ليس الفعل من اتباع أهوائهم، فلا ريب أن مخالفتهم في ذلك أحسم لمادة متابعتهم في أهوائهم، وأعون على حصول مرضاة الله في تركها، وأن موافقتهم في ذلك قد تكون نريعة إلى موافقتهم في غيره، فإن «من حام حول الحمى أوشك أن يواقعه».

الأدلة من السنة في موضوع التشبه:

أما الأدلة من السنة فهي كثيرة جداً، وقد جاءت مفصلة لإجمال الأدلة القرآنية، وجاءت في جميع المجالات في العبادات وفي العادات وفي خصوصيات الرجل مع أهل بيته وحتى في مجال الموت والقبور.

ففي العبادات حديث الأذان وعدم السماح باستعمال قرن اليهود ولا جرس النصارى عندما رأى الصحابي الجليل عبد الله بن زيد رؤيا في منامه فقصها على الرسول ﷺ فأقرها فشرع الأذان الذي لم ينشبه فيه باليهود وقرنهم أو النصارى ونواقيسهم، ومنها أيضاً النهي عن اتخاذ القبور مساجد وبدأ بقوله ﷺ: «إن من كان قبلكم اتخذوا قبور أنبيائهم وصلحيتهم مساجد» فنهيها عن التشبه بهم، ومنها النهي عن الصلاة في أوقات الكراهة؛ لأن الكفار يسجدون للشمس في هذه الأوقات، فنهانا الرسول ﷺ عن الصلاة في هذه الأوقات أيضاً مع أنها لله سبحانه وتعالى وليست لغيره.

ومنها استقبال القبلة، حيث كان الرسول ﷺ والمسلمون معه يستقبلون المسجد الأقصى أو بيت المقدس وهو قبلة اليهود ثم أمر الله تعالى باستقبال البيت الحرام في قوله تعالى: ﴿قَدْ نَرَى تَغْلِبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُؤَيِّنَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٤]، وفي الأمور العادية أمرنا رسول الله ﷺ بعدم الأكل والشرب بالشمال مخالفة للشيطان حيث ياكل ويشرب بشماله.

وأمرنا رسولنا ﷺ بإعفاء اللحى وحف الشوارب مخالفة للمشركين حيث قال ﷺ: «خالفوا المشركين؛ احفوا الشوارب واعفوا اللحى». وفي الأعياد لم يوافق رسول الله ﷺ أهل

عاشوراء... تاريخاً وفضلاً... وبدعاً

إعداد / أبي بكر الحنبلي

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده... وبعد:

أولاً لمحة تاريخية عن عاشوراء:

أ- اعلم رحماني الله وإياك أن عاشوراء بالمد على المشهور ولم يسمع (فاعولاً) إلا هذا.

ب- وأما بالنسبة لتعيينها فالأكثر أن عاشوراء: هي اليوم العاشر من المحرم، وهو مقتضى الاشتقاق والتسمية وإليه ذهب جماهير العلماء من السلف والخلف، وهو ظاهر الأحاديث ومقتضى اللفظ.

ج- وأما عن نوع عظمتها التاريخية عند بعض الأمم:

وهذا يوم كانت قريش تعظمه في الجاهلية، ويكسون فيه الكعبة ويصومونه، وأهل الكتاب من اليهود والنصارى كانوا يعظمونه ويتخذونه عيداً ويلبسون فيه نساءهم حليهم وشارتهم (شيء يتجملون به وهو عرض الشيء وإظهاره، ويقال لها الشارة وهي الهيئة).

فيوم عاشوراء: هو اليوم الذي أنجى الله فيه موسى وقومه، وأغرق فرعون وقومه، فكان اليهود يصومونه شكراً لله على هذه النعمة العظيمة، أن الله أنجى جنده، وهزم جند الشيطان، أنجى موسى وقومه، وأهلك فرعون وقومه، فهذه نعمة عظيمة، ولهذا لما قدم النبي ﷺ المدينة وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء، فسألهم عن ذلك، فقالوا: هذا يوم نجى الله موسى وقومه، وأهلك فرعون وقومه، فنصومه شكراً لله، فقال عليه الصلاة والسلام: «نحن أولى بموسى منكم». لماذا؟ لأن النبي والذين معه أولى الناس بالأنبياء السابقين. «إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين» [آل عمران: 68].

فرسول الله ﷺ أحق بموسى من اليهود؛ لأن اليهود كفروا به، وكفروا بعيسى، وكفروا بمحمد، فصامه وأمر الناس بصيامه، إلا أنه أمر أن يخالفوا اليهود الذين لا يصومون إلا اليوم العاشر.

وفي يوم عاشوراء: يحدث من قضايع الروافض ومن تبعهم من جهال الوعاظ نعي الحسين رضي الله عنه في خطب المحرم على رؤوس الملا، وذكرى شهادته في كربلاء، وسرد ما نزل بالمسلمين من مصائب بما يستدر بمع السامعين، ويثير عواطفهم ليحزنوا ويلعنوا يزيداً ويسبوه، وهذا أمر لا يعود بآدنى فائدة عليهم في دينهم وديارهم.

والروايات المرفوعة في ذكر كربلاء وشهادة الحسين رضي الله عنه، مثل كون السماء أمطرت، وكون الحمرة ظهرت في السماء يوم قتل الحسين، وغيرها من الترهات غالبها مكنوبة وموضوعة ولا يصح فيها كثير شيء، ولا يجوز ذكرها إلا بذكر وضعها وكذبها.

وأما قتل الحسين رضي الله عنه، فإنه قتل مظلوماً شهيداً، وهو مصيبة أصيب بها المسلمون، ولكنه في حقه شهادة له، ورفع درجة، وعلو منزلة؛ لأنه هو وإخاء الحسن رضي الله عنهما سبقت لهما من السعادة التي لا تنال إلا بنوع من البلاء لم يكن لها من السوايق ما لأهل بيتهما، وليس ما وقع من ذلك باعظم من قتل الأنبياء، وكذلك قتل علي رضي الله عنه، أعظم نكبة ومصيبة، فالواجب عند المصائب الصبر والاسترجاع.

ثانياً: فضل صوم يومي عاشوراء وتاسعوا:

وبيان أن صوم عاشوراء كان فريضة فشيخت الغرضية وبقي الأمر على الاستحباب.

ففي الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه.

فقه الحديث:

صوم عاشوراء كان فريضة قبل رمضان، كما في حديث عائشة المتفق على صحته؛ قالت: كان رسول الله ﷺ أمر بصيام يوم عاشوراء، فلما فرض رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر.

ويتأكد ذلك بأمر رسول الله ﷺ بالنداء العام كما في حديث محمد بن صيفي الأنصاري الذي أخرجه النسائي وابن ماجه وأحمد وابن خزيمة وغيرهم بإسناد صحيح قال: خرج علينا رسول الله ﷺ في يوم عاشوراء، فقال: «أصمتكم يومكم هذا»، قال بعضهم: نعم، وقال بعضهم: لا. قال: «فاتموا بقية يومكم هذا». وأمرهم أن يؤذنوا أهل العروض - قرى المدينة - أن يتموا بقية يومهم هذا.

ويشهد لذلك حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه المتفق على صحته قال: أمر النبي ﷺ رجلاً من أسلم أن أن في الناس أن من أكل فليصم بقية يومه، ومن لم يكن أكل فليصم فإن اليوم عاشوراء.

ثم نسخ وجوبه لما جاء رمضان، كما أخرج مسلم عن

قلت: هذا قول ضعيف؛ لأنه اعتمد على هذا الحديث الضعيف الذي في إسناده ابن أبي ليلى وهو سئئ الحفظ.

ثالثاً: بدع تقع من بعض الناس يوم عاشوراء: قال العلامة علي محفوظ أحد علماء الأزهر الشريف في كتابه «الإبداع في مضار الابتداع» (١٣٨-٤٠) ما ملخصه: يقع في هذا اليوم كثير من البدع منها ما لا أصل له، ومنها ما يبني على أحاديث موضوعة أو ضعيفة، كالتوسع في الأطعمة الخاصة بهذا اليوم- ولقد أحدث الشيطان بسبب قتل الحسين رضي الله عنه، بدعتين.

الأولى: الحزن والنوح والظم والعطش وما يفضي إليه ذلك من سب السلف ولعنهم، وتقرأ أخباراً مهيجة كثير منها كذب، وكان قصد من سن ذلك فتح باب الفتنة والتفريق بين الأمة، فإن هذا ليس مستحباً ولا جائزاً باتفاق المسلمين.

الثانية: بدعة السرور والفرح- وكان بالكوفة قوم من الشيعة ينتصرون للحسين رضي الله عنه، وقوم من الناصبة يبغضون علياً وأولاده، فأحدث هؤلاء السرور ورووا أنه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته، وقد سئل الإمام أحمد عن هذا الحديث فقال: لا أصل له، وليس له أصل ثابت إلا ما رواه عيينة عن ابن المنكسر وهو كوفي سمعه يرواه عن من لا يعرف ورووا أنه من احتدل يوم عاشوراء لم يمرض ذلك العام، فصار قوم يستحبون في هذا اليوم الإحتفال والاعتساف والتوسعة على العيال، وهذه بدعة أصلها من خصوم الحسين، كما أن بدعة الحزن أصلها من أحبابه، والكل باطل وبدعة وضلالة، ولم يستحب أحد من الأمة الأربعة وغيرهم لا هذا ولا ذاك لعدم الدليل الشرعي، بل المستحب يوم عاشوراء الصيام عند جمهور العلماء مع صوم يوم قبله.

ابن مسعود: «لما فرض رمضان ترك عاشوراء». وأخرج عن عائشة رضي الله عنها: «فلما نزل رمضان فكان رمضان هو الفريضة، وترك عاشوراء». المنسوخ وجوب يوم عاشوراء، وأما استحبابه، فبقي كما في حديث عائشة المتقدم: «فلما نزل رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر». بل الإجماع على استحبابه كما نقله الحافظ في «الفتح» (٢٤٦/٤) عن ابن عبد البر فتعين أنه باق، فدل أن المتروك وجوبه، والله أعلم.

استحباب صوم يومي التاسع والعاشر من المحرم ومخالفة اليهود والنصارى:

ويدل على ذلك الحديث الآتي: عن أبي قتادة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ سئل عن صيام يوم عاشوراء فقال: «يكفر السنة الماضية». فقه الحديث:

استحباب صيام يوم عاشوراء وأنه يكفر ذنوب السنة الماضية، وفي صحيح مسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع». غريب الحديث: قابل: عام مقبل.

فقه الحديث:

استحباب صيام يومي التاسع والعاشر من المحرم مخالفة لليهود والنصارى، كما أخرج مسلم عن ابن عباس قال: حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه، قالوا: يا رسول الله، إنه يوم تعظمه اليهود والنصارى؟ فقال رسول الله ﷺ: «فإن كان العام المقبل إن شاء الله صمنا يوم التاسع، قال: فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ».

تنبيه:

ذهب بعض أهل العلم أن المخالفة تقع بصيام يوم قبله أو بعده، واستدلوا بما روي عن رسول الله ﷺ: «صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود، صوموا قبله يوماً أو يوماً بعده».

البقاء لله

توفي فجر الأحد ٣ ذي الحجة ١٤٢٤هـ الشيخ/ عيد رجب علي التمهيد بالشيخ/ أبو سريح عن عمر تجاوز ٧٠ عاماً وقد كان رحمه الله من الأوائل الذين التفوا حول مؤسس الجماعة الأول الشيخ/ محمد حامد الفقي رحمه الله وكان له دور بارز في تأسيس فرع الجماعة بمنشأة البكاري بالهرم، فאלلهم إنا نسالك أن ترفع درجته في المهديين وأن تخلفنا فيه خيراً. كما توفي إلى رحمة الله تعالى الشيخ/ السعيد حسن العلمي رئيس فرع ميت غمر يوم الثلاثاء ٢٧ يناير ٢٠٠٤، وتحسب جماعة أنصار السنة الشيخ عند الله ونرجوا أن يسكنه فسيح جناته.... آمين.

أحمد يوسف عبد المجيد

لَبِيتُي كُنْتُ مَعَهُمْ فَافُوزُ فَوْزًا عَظِيمًا

بقلم / محمد حسين يعقوب



«إن الدين يسر» (٢) فالإحساس بعظمة الإسلام له دور مهم في صياغة الأمة الإسلامية؛ ولذلك نرى هوان الإسلام على أصحابه في هذا العصر لعدم تعظيم الإسلام في نفوس المسلمين، وعدم تعظيمهم لشرائعه وشعائره، قال الله تعالى: «ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب» [الحج/٣٢] وإنما خُفَّت عظمة الإسلام في نفوس المسلمين في هذا الزمان؛ نتيجة كثرة الأقلام المسعورة، والأسنة الحاقدة، والقلوب الخبيثة من المنتسبين إلى الإسلام الذين يهاجمون شريعته كلما وانتهم الفرصة، ونظرة عاجلة على مقالات كثيرة في الصحف تنبئك عن هذه الحملة المكثفة على عقائد المسلمين.

ومن أسفر أن دانت الأمور إلى أهل النفاق الذين يمرقون من الدين كما يمرق السهم في الرمية، وهؤلاء لا فقه لهم في الدين، يُحْكَمُونَ عقولهم التي تربت في كنف الغرب؛ للطعن في شريعة الإسلام، وقد قال [خصلتان لا يجتمعان في منافق: حسن سمع ولا فقه في الدين» (٣).

وقال [«الخير عادة، والشر لجاجة، ومن يرد الله به خيراً يفقهه في الدين» (٤).

إن هذا الدين يحتاج أن يعاش؛ فإن الملايين المملئية من المسلمين الذين يعيشون تحت ضغط الظروف ومأساة الحصول على لقمة العيش السائغة لا يحتاجون إلى مجرد وعظهم وتذكيرهم بعظمة الإسلام بقدر ما يحتاجون إلى انتشالهم من ضغط الواقع الأليم؛ ليعيشوا الإسلام، إنه دين يحتاج أن نعيشه حقيقة، لا أن

الحمد لله رب العالمين، والصلاة السلام على أشرف المرسلين وآله وصحبه أجمعين.

كم يتملك الإنسان من أسى وحزن وحسرة حين يطالع أحوال المسلمين في هذه الأيام! فكلما لاحت في الأفق مسالة تمس شريعتهم لا تُعجب أعدائهم تراهم يلتمسون الأعدار ويتنكبون الطريق، لماذا يا قوم هذا الوهن؟ لماذا هذه النفسية المنهزمة دائماً؟ أما كفاهم غلبة عدوكم عليكم حتى تعودوا لدينكم، تعلون به الدنيا، وتشمخون بأنوفكم إن كنتم به مستمسكين، قال تعالى: «ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الأعلون إن كنتم مؤمنين» [آل عمران/١٣٩]

لكن أصل البلية أن المسلمين اليوم لم يعودوا يشعرون بأن دينهم هذا، دين عظيم، لم يعودوا يبصرون اعتداله ووسطيته، قال تعالى: «قل إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم ديناً قديماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين» [الأنعام/١٦١] وقال جل وعلا: «وكذلك جعلناكم أمة وسطاً» [البقرة/١٤٣] ولا يرون كماله «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» [المائدة/٣] ولا ينظرون بإجلال لقوته قال [«إن هذا الدين منين» (١) ولا يعرفون أن أحكامه وشريعته مبنية على اليسر

أتيناك ، فليعقلها عقلاء القوم؛ فتعود إلى المسلمين هيبته في النفوس.

الا تعتبرون شهادة هذه العشرات من المسلمين في سبيل الله على صعيد مني يحمل رسالة أخطر وأهم إلى كل أعداء الإسلام في كل مكان، فالذين سئمعنون الفهم هناك، سيعلمون يقيناً أن هؤلاء المسلمين؛ أرواحهم أرخص شيء عندهم، يبذلون أرواحهم التي هي أعلى عند غيرهم من الدنيا وما فيها، ليرضى عنهم ربهم.

نعم هذه نظرة أهل العزة والاعتزاز بالإسلام، أما المتخاذلون المنهزمون نفسياً؛ فإنهم يسارعون إلى الاعتذار وإيجاد المبررات، ونحن نقول لقومنا قبل غيرهم. فما مائتان وما خمسمائة وما ألف وما آلاف في جنب ما يقتلون كل يوم على أرض فلسطين وفي العراق وفي أفغانستان، وفي كل أنحاء العالم من المسلمين من يضيع دمهم هدراً في خيانات بذيئة، ويبيع دمهم هدراً من أجل دنيا رديئة، شتان الفرق!!

وكم نسبة المائتين بل والخمسمائة إلى حوادث الطرق من شباب أرعن لا يقدر المسؤولية في سيارات جاءت بالربا المحرم، فضاعت السيارات وضاع أصحابها.

هل عرقتم الآن سر تهويل القضية في مائتي شهيد؛ راحوا في ثياب إحرامهم يلقون الله يوم القيامة ملبيين؟! السرياء قومنا في ضعف تعظيم الإسلام في النفوس، وهزيمة نفسية منكرة أمام شبهاة الأعداء، وعدم فهم للمشاعر المقدسة، إنها يا قومنا رسالة أرادها الله أن تصل إلى كل العالم، أننا قوم رخصت دماؤنا في سبيل إقامة مشاعر ديننا، رسالة إلى العلمنة في وسائل الإعلام، وإلى أهل الحجاب في فرنسا، وإلى أهل التغريب في العراق، وأمثال هؤلاء كثير، إنها رسالة من ربنا إلى أعدائه أن للدين حماة ورعاة يبذلون أرواحهم سهلة، ومهجهم رخيصة من أجل إقامة شعائر الدين وفرائض الإسلام. وما خسر هؤلاء الشهداء شيئاً، يا ليتني كنت معهم فافوز فوزاً عظيماً

نتحدث عنه، ونعجب به ونتمناه، ونكتفي بذلك أحلاماً وشعارات بل أن نعيشه حقيقة، فيعيش هو بنا وفينا ونعيش نحن نستمتع بعظمته في أفاق عالية؛ لذا كانت عظمة الصحابة أنهم استطاعوا أن ينزلوا بمشاليات الإسلام إلى أرض الواقع أو بتعبير أدق أن يرفعوا بالواقع إلى درجة المثالية.

اكتب هذا الكلام في أعقاب حج ١٤٢٤ هـ، بعد أحداث وقعت في منى عند رمي الجمرات هذا العام، وكالعادة تنظر إلى الجرائد والمجلات فكل من هب وبب ينتقد ويتشفي، ويقترح وينصح، ويلوم ويظعن، لكنني أرى الأمر فرصة لبيان عظمة الإسلام في استشهاد مئتين وأربعين حاجاً في ثياب إحرامهم، وهم يؤدون منسكاً من المناسك، أقول - وقد امتن الله على بالحج هذا العام - وبملاء فمي وقلبي : ياليتني كنت معهم فافوز فوزاً عظيماً.

نعم والله، وما يضير هؤلاء وقد باثوا بمني يوم التروية، ثم وقفوا بعرفة طيلة النهار ملبيين داعين خاشعين متبتلين ضارعين هاتفين: لبيك اللهم لبيك.

أتو ربهم لأبسين أكفانهم، ثم باثوا بمزدلفة، وأصبحوا بالمشعر الحرام يذكرهم الله أشد من ذكرهم أباءهم ثم هرعوا مسارعين لرمي جمرة العقبة ولم ينقطعوا بعد عن التلبية.

ماضر هذا الحاج أن يلقي حتفه تحت أقدام إخوانه من الحجاج وهو يمشطون قول الله: «وعجلت إليك ربى لترضى» [طه/٨٤]

ما ضر هذا الحاج أن لقي حتفه رغم أنه بعد أن غفر له ما تقدم من ذنبه عشية عرفه، فلقى الله طاهراً مطهراً نظيفاً جميلاً، اليس هذا بعض السر في لبسه لباس الإحرام كالكنف أصلاً.

إنها - أيها الأخوة - ليست دعوة لأن نموت هناك، وإنما تحليل من قلب يبصر عظمة الإسلام في كل المشاعر والمناسك المقدسة، ألا ترون أن اجتماع مليونين من المسلمين في لباس واحد بنداء وهتاف واحد في مشهد يأخذ بالآلآباب يحمل في طياته رسالة موجهة إلى كل العالم أن المسلمين لبسوا أكفانهم وينادون ربهم

كيف نفهم العقيدة؟

الحلقة الخامسة

بقلم: د. محمود عبد الرزاق

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ
وبعد:

فلقد سبق في العدد الماضي أن القرآن والسنة كلاهما وحي تلقاه رسول الله ﷺ عن ربه، وأن الاحتجاج بالسنة كالاحتجاج بآيات القرآن سواء بسواء، وأن السنة هي المصدر الثاني لمعرفة أصول الإسلام بعد القرآن الكريم، وأن الله سبحانه قد حفظ دينه قرآناً وسنة بأن حَصَّن هذه الأمة بأعظم علم قام به العلماء في التاريخ وهو ضبط السنة والنقل المعروف بعلم مصطلح الحديث، وحفظه سبحانه واقعاً مرثياً بقيام الطائفة المتصورة واستمسакهم به..

ونكمل بحول الله وقوته حديثنا فنقول :

القاعدة الرابعة

والتي نفهم من خلالها العقيدة الصحيحة التي كان عليها سلفنا الصالح، هي التسليم بأن الطريق الوحيد في ثبوت السنة هو الالتزام بقواعد المحدثين في معرفتها، فإذا كانت الآيات القرآنية لا تؤخذ بمعزل عن السنة، وفصل أحدهما عن الآخر لا يقبل في دين الإسلام، فإن من أعظم الأسس في الاعتماد على السنة أن نسلم بأن الطريق الوحيد في ثبوتها هو الالتزام بقواعد المحدثين في معرفتها، وهو ما عرف عند المسلمين بعلم الحديث، أو العلم بالأصول التي يعرف بها أحوال السند والمتن، من حيث القبول والرد، وذلك فيما نقل من أقوال النبي ﷺ وأفعاله، وروايتها وضبطها وتحريرها، وإسناد ذلك إلى من نسب إليه بتحديث أو إخبار أو عنونة أو غير ذلك. فليس كل ما نسب إلى النبي ﷺ يقبل بلا ضبط

أو نقاش، فلا بد من الترابط العلمي المتصل بين رواية السند بحيث يتلقى اللاحق من الرواة عن السابق، فلا يكون بين اثنين من رواة الحديث فجوة زمنية أو مسافة مكانية يتعذر معها اللقاء، أو يستحيل معها التلقي والاداء، كما يلزم اتصاف الرواة بالعدالة وهي صفة خلقية تكتسبها النفس الإنسانية، وتحمل صاحبها على ملازمة التقوى والمروءة، ومجانبة الفسوق والابتداع، ولا بد أن يتصف الراوي أيضاً بالثبوت في الحفظ والسلامة من الخطأ، وانعدام الوهم مع القدرة على استحضار ما حفظه، وهذا شرط في جميع رواة الحديث الصحيح من أول السند إلى آخره، يضاف ذلك إلى عدم مخالفة الراوي لمن هو أوثق منه، ولا يكون أيضاً في روايته علة قاذبة خفية تؤدي إلى عدم ثبوت الحديث.

أما الحكم على ثبوت الحديث بالأصول الكلامية أو المناهج الفلسفية، أو الأفكار العقلية أو الكشوفات النوقية، فلا يعد رجوعاً إلى قرآن وسنة بفهم سلف الأمة، لأن الآراء العقلية متعددة، والأنواق مختلفة ومتغيرة، ولا يمكن ضبط هذه الأشياء، فالحكم على أحاديث الرسول ﷺ في هذه الحالة، يحكمه الهوى ويسوقه استحسان النفس، ومن ثم لا عبرة بقول ابن عربي: «ربما صح عندنا من أحاديث الأحكام ما اتفق المحدثون على ضعفه وتجريح نقله، وقد أخذناه عن الكشف عن قائله صحيحاً، فنتعبد به أنفسنا على غير ما تقرر عند علماء الأصول، ورب حديث قد صححوه واتفقوا عليه وليس بصحيح عندنا بطريقة الكشف فترك العمل به».

ومعنى هذا أن الصوفية لهم حكمهم الخاص على إسناد الحديث، فعن طريق الكشف يتصلون رأساً بالنبي ﷺ ويصححون الحديث أو يضعفونه!! زوراً وتلبساً على سنة الحبيب ﷺ، وبهذا الهجوم على قواعد علم الحديث تنهدم السنة، وتبقى العوبة في يد هؤلاء الذين يحكمون عليها بما شاعوا، وليس من ضابط نرجع إليه، ولا فيصل نحتكم إليه، ما دام أن هذا الكشف علم غيبي، وقد يكون كشف هذا الصوفي غير كشف ذلك.

ومثل ذلك أيضاً يهدم به الشعراني فهم سلف الأمة فيقول: «قد رأينا في كلام علماء الرسوم تكفير الأولياء المحدثين لكونهم يصححون الأحاديث التي قال الحافظ بضعفها، وهذا عدم إنصاف منهم»، ويرى الشعراني أن أقل الأحوال أن يزلوا الأولياء المكاشفين منزلة أهل الكتاب لا يصدقونهم ولا يكذبونهم.

القاعدة الخامسة

والتي نفهم من خلالها العقيدة الصحيحة التي كان عليها سلفنا الصالح أن الدين قد كمل وتم، فلا يحتاج إلى زيادة أو نقصان، وإنما إلى شرح وبيان، ودعوة وبهتان، والقرون الأولى فيها أفضل الناس، وأولاهم بالمتابعة، ومن خالفهم فهو المرجوح المفضول، فالبدعة اتهام لدين الله بالنقص، لأنه إن ادعى صاحبها أنها واجبة أو مستحبة، ولا يكون الدين صحيحاً أو كاملاً إلا بها، يرد عليه بأن الرسول ﷺ ما ستر شيئاً مما أمر الله به المسلمين في أمر دينهم، ولم يدع إلى هذه البدعة، ولما قال الله تعالى: ﴿اليَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]، علمنا أنه إما أن يكون الله تعالى الصادق في إكمال دينه، أو أن المبتدع هو الصادق في نقصانه، ولما استحال الثاني ثبت الأول، ولو سئل المبتدع عن مبدعه، هل علمها رسول الله ﷺ أم جهلها؟ فإن ادعى علم الرسول بها، فسيقال له: وما الدليل؟ وعلى فرض أنه ﷺ علمها، فإنه لم يثبت أنه دعي إليها، بل سكت عنها، فنحن أولى بالسكوت عنها، وإذا قال: جهلها ادعى أنه أعلم من رسول الله ﷺ بما ينفع الناس.

ولا ينفع المبتدع في ترك السنة والتمسك بالبدعة حسن النية، فقد ثبت أن رسول الله أنكر على المتشددین في العبادة، أخرج البخاري من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ فلما أخبروا كأنهم تقالوها، فقالوا: وأين نحن من النبي ﷺ؟ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فقال أحدهم: أما أنا فإني أصلي الليل أبداً، وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر، وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً، فجاء إليهم رسول الله ﷺ فقال: «أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟» أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني.

وأخرج أيضاً عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد». وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ أتى المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإننا إن شاء الله بكم لاحقون، وديت أنا قد رايثنا إخواننا. قالوا: أولسنا إخوانك يا رسول الله؟ قال: أنتم أصحابي، وإخواننا الذين لم ياتوا بعد. فقالوا: كيف تعرف من لم يات بعد من أمتك يا رسول الله؟ فقال: «أرايت لو أن رجلاً له خيل غر محجلة، بين ظهري خيل دهم بهم، ألا يعرف خيله؟

قالوا: بلى يا رسول الله، قال: فإنهم يأتون غراً محجلين من الوضوء، وأنا فرطهم على الحوض، ألا ليذا بن رجال عن حوضي كما يذاذ البعير الضال، أناديهم ألا هلم، فيقال: إنهم قد بدلوا بعدك، فأقول: سحقاً سحقاً».

ومن هنا فإن البدعة مرفوضة بكل سبيل، ولا تسمى المغالين في العبادة أولياء مهما بالغوا وفعلوا، مثلما حكى عن رويم بن أحمد البغدادي الصوفي (ت ٣٠٣ هـ) أنه عطش عطشاً شديداً فاستسقى جارية، فقالت: «ويحك صوفي يشرب بالنهار فاستسقى منها ونذر ألا يفطر أبداً»، ولا عبرة بالبدعة الكفرية تحت حسن النية والتي يراها بعض المعاصرين قمماً إيمانية، هذه البدعة يدعو فيها ابن عربي إلى ترك الذكر بحجة انعدام النسيان والاستحضار الدائم لله في القلب، فقال:

دع الذكر والتسبيح إن كنت عاشقاً
فليس يديم الذكر إلا المناق
إذا كان من تهواه في القلب حاضراً
وانت تديم الذكر كنت منافقاً

ويقول أيضاً:
ألا بذكر الله تزداد الذنوب
وتنعكس البصائر والقلوب
وترك الذكر أفضل كل شيء
فشمس الذات ليس لها غروب
الخبر كل الخبر في الألباع

فأله جل وعلا أمرنا في كتابه الكريم باتباع النبي الصادق الأمين، نبينا محمد عليه وعلى آله وصحبه أفضل الصلاة والتسليم، وذلك بقوله سبحانه: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١]، والآيات التي تحثنا على اتباع النبي ﷺ كثيرة جداً، فالواجب على المسلمين أن يتبعوا هدي محمد ﷺ، ولا يبتدعوا في دين الله ما ليس منه، ولا شك أن الإنسان المسلم إن اتبع هدي النبي ﷺ وأصحابه، وسار على نهجهم كان من الفائزين، وإن خالفهم وابتعد عن طريقهم كان من الخاسرين.

وروي مسلم عن جابر رضي الله عنه، قال: كان رسول الله ﷺ إذا خطب أحرمت عيناه، وعلا صوته، واشتد غضبه، حتى كأنه منذر جيش يقول: صبّحكم ومساءكم، ويقول: بُعِثْتُ أنا والساعة كهاتين، ويقرن بين أصبعيه، السبابة والوسطى، ويقول: أما بعد، فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة.

عام جديد والقُدوة المفقودة

كتبه: صلاح عبد المعبود



والمصلحين يخالفون بأعمالهم أقوالهم، وتلك آفة خطيرة وداهية عظمى تضر فقدان الثقة بين الأمة وقادتها من العلماء وأهل الصدارة والقُدوة.

والناظر في سيرة نبي الأمة والداعي الأول ﷺ يجد أنه قد لُقِبَ قبل البعثة بالصادق الأمين، فهل بعد الصدق والأمانة إذا توفرتا في شخص أن يكذب على الله أو يخون قومه ويدلس عليهم؟ فكان من دواعي الثقة عند ذوي الفطر السليمة والعقول الناضجة صدق الداعي وأمانته وسلوكه وخلقه العظيم الذي تحلى به وكان طبيعة فيه وميزة في أحواله ومعاملاته كلها مع العام والخاص، وصح عنه ﷺ أنه قال: «يُجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه في النار - أي تخرج أعضاؤه من بطنه - فيدور كما يدور الحمار برحاء فيجتمع أهل النار عليه، فيقولون أي فلان ما شأنك كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر؟ قال: كنت أمركم بالمعروف ولا أتبه وأناهم عن المنكر وأتبه». رواه البخاري.

فكانت عقوبته شديدة وعاقبته مريرة لأنه دل الناس على الخير، فمنهم من استقام وغاز بالجنة، ورغم أنه كان سبباً في نجات غيره إلا أنه لم ينتفع هو بعلمه، فكان بمثابة النار التي تاكل نفسها لتضيء لغيرها، وتلك هي خسارة الدنيا والآخرة، أن يخرج الإنسان بغير زاد رغم معرفته وعلمه الذي آتاه الله إياه، وما أجمل ما ذكره ابن القيم رحمه الله - في كتابه الفوائد - وهو يصف هذا الصنف الخبيث من الدعاة، حيث قال: «علماء السوء جلسوا على أبواب الجنة يدعون إليها بأقوالهم ويدعون إلى النار بأفعالهم، فكلما قالت أقوالهم للناس هلموا قالت أفعالهم لا تسمعوا منهم، فلو كان ما دعوا إليه حقاً كانوا أول المستجيبين له، فهم في الصورة ادلاء وفي الحقيقة

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده... وبعد:

فإن من يتصفح تاريخ أمتنا الإسلامية يجد صفحاته النيرة تمتلئ بذكر صفات الفرد المسلم وحسن تصرفاته وأنها موافقة لما يامر به الإسلام، فلقد كان الله ورسوله أحب إلى هذا الفرد مما سواه، ومن أحب شيئاً أطاعه وأكثر من ذكره، فكانت طاعة الله ورسوله سبيله في هذه الحياة الدنيا: ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [النور: ٥٢].

كما كان لتمسك الفرد المسلم بدينه أثره البارز في معاملة الآخرين، فكان أحدهم إذا مشى في طريقه فكانما سار الإسلام في ذلك الطريق، فهناك ارتباط تام بين الإيمان والسلوك والعلم والعمل، فديننا ليس مجموعة من الطقوس التي تؤدي في أوقات معينة، ثم بعد ذلك يفعل الإنسان ما يريد، ويطلق لنفسه العنان لتفعل ما تشاء، بل العبادة وسيلة لترشيد سلوك العبد مع ربه ومع نفسه ومع الناس أجمعين، ولذلك عندما ذكروا لرسول الله ﷺ امرأة وذكروا من صلاتها وصيامها وصدقته وكانت تأخذ شيئاً من الليل غير أنها تؤذي جيرانها بلسانها، فقال: «هي في النار...»، وذلك أن العبادة لم تصبغ سلوك المرأة بصبغة الإيمان ولباس التقوى، فالإيمان ما وقر في القلب وصدقته العمل.

إن القُدوة الصالحة دعوة صامقة وهي أبلى أثراً وأعظم شأنًا من الدعوة الناطقة، وكان لسلوك النبي ﷺ وأصحابه أثر في دخول الناس في دين الله فرادى وجماعات، فإن الناس ينظرون في سلوك الداعي قبل الاستماع إلى وعظه وكلامه، فإن كان تقياً ورعاً عاملاً بعلمه وقافاً عند حدود ربه، قبلوا كلامه وكان فيه الأثر، وكانت من ورائه الثمرة الطيبة، وإن كان الأمر على النقيض من ذلك فإنهم ينظرون إليه بأعينهم ولا تلتفت إليه قلوبهم، ومن هنا يصبح الوعظ كلاماً أجوف لا ينبض بالحياة ولا يحرك في الناس ساكناً ولا يأتي من ورائه نتيجة ولا ثمرة.

إن العامة وسواد الأمة ليقعون في حرج شديد عندما يرون قدوتهم وأسوتهم من الدعاة والعلماء

إن لسان الحال أبلغ وأصدق من لسان المقال،
والصحابة لم يكونوا على معرفة كاملة بلغة البلاد
التي فتحوها، ولكنهم خرجوا إليها بلغة العمل،
وهذه اللغة يفهمها جميع الناس وهي أقصر
طريق إلى الإقناع والتصديق، فرأى الناس منهم
الصدق والأمانة في المعاملة والهمة العالية
والنشاط في العبادة والطاعة، فتأثرت قلوبهم
ودخلوا في دين الله أفواجا.

يستطيع فرد أن يغير أمة منحلّة بالدعوة
والقدوة، ولا تستطيع أمة كاملة عابدة أن تغير
فاسداً واحداً بمجرد العبادة، فمناط التغيير هو
الدعوة، ولابد للداعي أن يكون قدوة صالحة،
فالناس ينظرون إلى المنهج الذي يدعو إليه هل هو
واقع حي مطبق في حياته أم هو مجرد دعوى
يدعيها باللسان، فإذا راوه يصدق قوله فعله
انقادوا إليه بحب وولاء، وأمنوا عن يقين صادق
بما يدعو إليه بل وأصبحوا هم كذلك دعاة إلى
منهج الحق، فلا يكتفون بتطبيق المنهج على
أنفسهم وإنما يصبحون دعاة لغيرهم، وبذلك
ينتشر الحق والخير، والبداية كانت هي القدوة
الحسنة التي صلحت في نفسها واجتهدت
لإصلاح غيرها، قال تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ
وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا
تَعْقِلُونَ﴾. البقرة (٤٤)

إن غياب القدوة الصالحة يفتح باب الشيطان
ليشكك في صدق المنهج كله، ويسمح بالدخول إلى
العقول ليفسدها ويغرس فيها الوهم والظن
والشك ويسقيها بالسم الرعاف ويقلب فيها جميع
القيم والموازين لتخرج من كل هذا التخبط بنتيجة
واحدة وهي أن هناك كلاماً يُقال وحقائق مسطورة
في بطون الكتب، وهناك واقعاً يختلف مع هذه
الحقائق وتلك القيم، وتلك النتيجة المرة تموت في
مهدبها بوجود القدوة الصالحة.

ومع إشراقه عام جديد، هل نعود إلى كتاب
ربنا وسنة نبينا ﷺ، نتمسك بهما وتسير على
هديهما فتطابق أقوالنا أفعالنا، ونكون دعاة إلى
ديننا بعقيدتنا وسلوكنا، ولن يصلح آخر هذه
الامة إلا بما صلح به أولها.

والحمد لله أولاً وآخراً

قطاع طرق». اهـ. إنهم صنف خبيث من الدعاة
من جلدتنا ويتكلمون بالسفتنا يفتون الناس بغير
الحق ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً.
افتقاد القدوة الصالحة وأثره على الأمة
والملاحظ في هذه الأيام هو افتقاد القدوة
الصالحة من بعض من تصدروا للدعوة فكانوا
حجر عثرة في سبيل السالكين والمجدين، وأثمر
ذلك خطرين شديدين:

١- الانفصال الخطير في عقول العامة بين
العلم المطبوع في الكتب والمسموع من السنة
العلماء وبين العمل والتطبيق في واقع الحياة
ودنيا الناس، فقد حدثت فجوة هائلة بين العلم
والعمل.

٢- فقدان الثقة باهل الصدارة والعلماء نتيجة
لزلات بعضهم الفاضحة، وزلة العالم بلاء متعدد
ضرره إلى الأمة بأسرها، ومركز السلامة في دائرة
الامن بالنسبة للأمة هي ثقتها بعلمائها فهم
قادتها وأولوا الامر فيها.

فكثير من الدعاة - إلا من رحم ربي - يدعو
الناس إلى احتقار الدنيا والزهد فيها وهم أول
الناس مسارعة إليها وحرصاً عليها، ومنهم من
ينهى عن الغيبة والنميمة وتجريح الأشخاص
وغض الطرف عن مساوئهم والنظر إلى محاسنهم
ثم هم يترصدون الأخطاء لبعضهم ويتصيدون
الزلات ويفضحونها ولا يسترونها حرصاً على
وحدة المسلمين واجتماع كلمتهم، هذا فضلاً عن
إظهار الشتمانة بمن ابتلي أو أصابه الضر في
نفسه أو ماله أو ولده، ومنهم من يرغبون الناس
في الورع والبعد عن الشبهات والزهد في قضا
الحلال خشية الوقوع في الحرام، ثم هم يحومون
حول الشبهات ويحرصون على المنصب والجاه
بأي وسيلة وأي طريق، وتلك الصور المؤسفة
وكثير غيرها هي أعراض لمرض القلب ونقص
الإيمان وقلة التقوى، وأصحابها أنفسهم في
حاجة إلى علاج كي يبرعوا منها، فإن صورتهم
تدعو إلى السخرية من أناس يدعوون إلى الفضيلة
والزهد وهم يعانون من التخمّة ويجمعون الأموال
ويشيدون البنايات.

جيل القدوة

ورحم الله سلف الأمة حيث قل كلامهم وكثرت
أعمالهم، وكانت طرائقهم وسيرهم غرة في جبين
الدهر لكل سالك طريق الآخرة، فكانوا كالنجوم
التي يقتدى بها في دياجير الظلام واستار الليل.

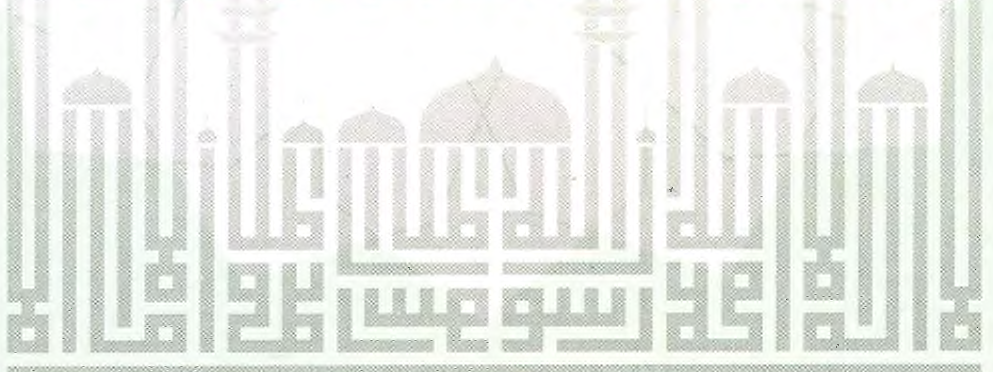
تعليق مجلة التوحيد

عن وجود مجلدات مجلة التوحيد للبيع وقد تقرر أن يكون سعر المجلد لأي سنة داخل مصر للأفراد والهيئات والمؤسسات ودور النشر ١٨ جنيهاً مصرياً. وفروع أنصار السنة ١٥ جنيهاً مصرياً. ويتم البيع للأفراد خارج مصر بسعر ١٠ دولارات أمريكية. والهيئات والمؤسسات ودور النشر ٨ دولارات أمريكية.

- لأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على ٣٠ مجلداً من مجلة التوحيد عن ٣٠ سنة كاملة.
- ٥٥٠ جنيهاً للكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر.
- ١٢٥ دولاراً لمن يطلبها خارج مصر بخلاف سعر الشحن.
- ٧٥ دولاراً للشحن.

مفاجأة كبيرة

علماً بأن متعة البيع الوحيد في المركز العام هو الدور السابع بمقر مجلة التوحيد



دعوة

نشر التوحيد عبر مجلة التوحيد

الحمد لله ويعبد :

إن وسائل الإعلام في كثير من البلدان في غالب الأحيان صارت عوامل هدم للمجتمعات، ومن هنا سارعت دول الكفر والمذاهب الهدامة إلى السيطرة على زمام تلك الوسائل لتبث من خلالها سمومها التي أشربتها كثير من القلوب فسقطت صرعى وهلكى، أو مرضى في طريق سيرها إلى الله والدار الآخرة، وكان من نتائج ذلك محاولات هدم أركان العقيدة ومحاربة الفضيلة ونشر الرذيلة والفاحشة.

فعبدت القبور وذبحت القرابين لغير الله عز وجل، وانتشر السحر والسحرة واتبعت الشهوات وكثرت المنكرات، لكن سرعان ما تنبه العقلاء من المسلمين للخطر الداهم فسارعوا إلى معالجة المرضى وإنقاذ الهلكى، فكان من جهودهم هذه المجلة الغراء - مجلة التوحيد - منبر الدعوة السلفية بمصر، والتي عملت على نشر التوحيد منذ أكثر من ثلاثين عاماً.

ومن هذا المنطلق ندعوكم أيها الأخوة - حفظكم الله - إلى نشر التوحيد عبر مجلة التوحيد بتوزيعها بالداخل، السنة الكاملة بـ ١٥ ريالاً فقط قيمة اشتراك يهدى إلى معلم أو واعظ يؤثر في مجتمعه، و٢٠ دولاراً قيمة اشتراك خارجي يهدى إلى من يحتاج إلى من ينير له الطريق. فلا تحرم نفسك يا أخي من السنة الحسنة والأجر الجزيل.

قال ﷺ : « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من

تبعه ».

ويمكن المشاركة بدعم المجلة بعمل حوالة أو شيك مصرفي على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة حساب رقم ١٩١٥٩٠ باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة. وفقنا الله وإياكم لما يحبه ويرضاه.

أسرة مجلة التوحيد

